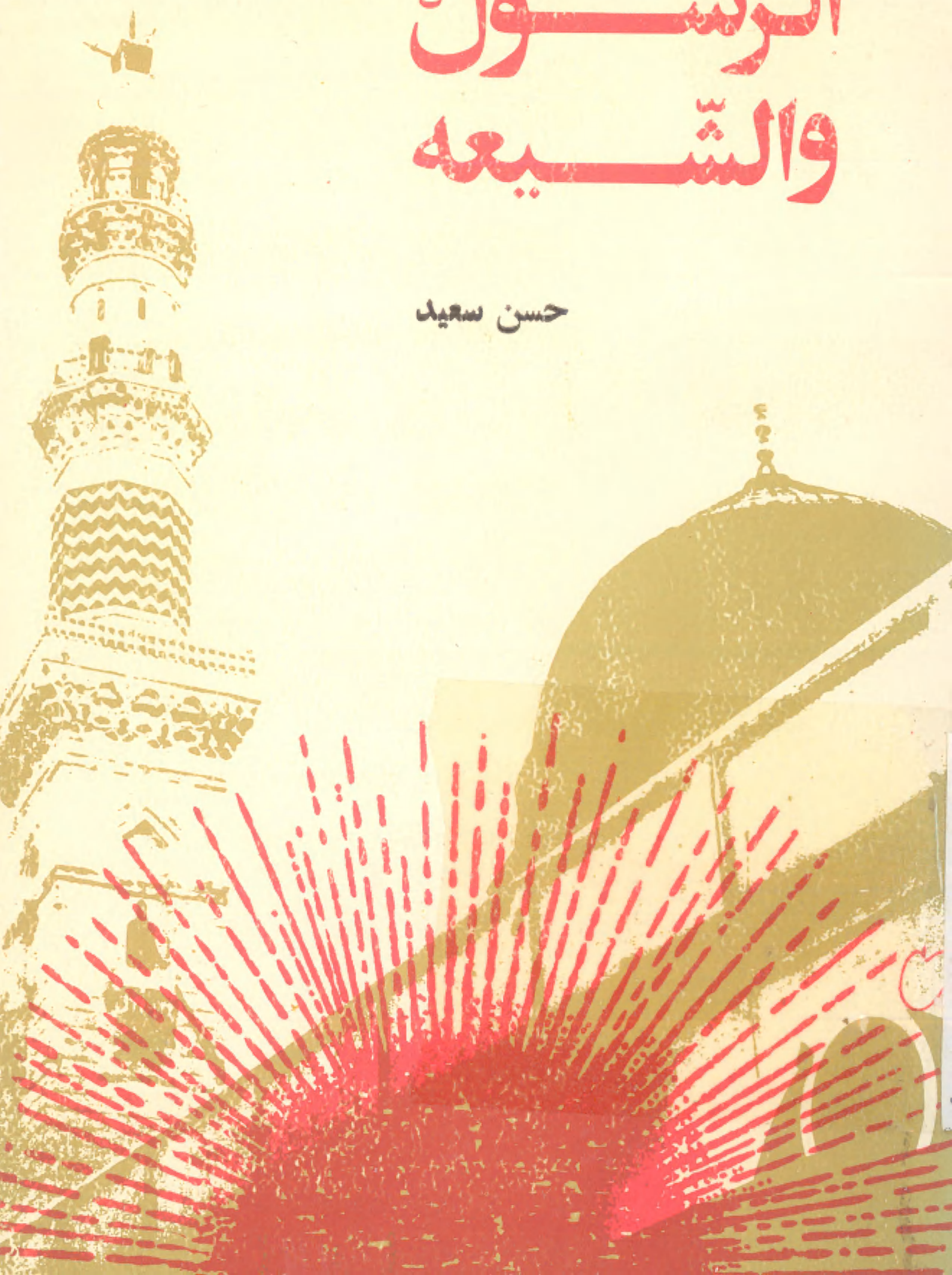
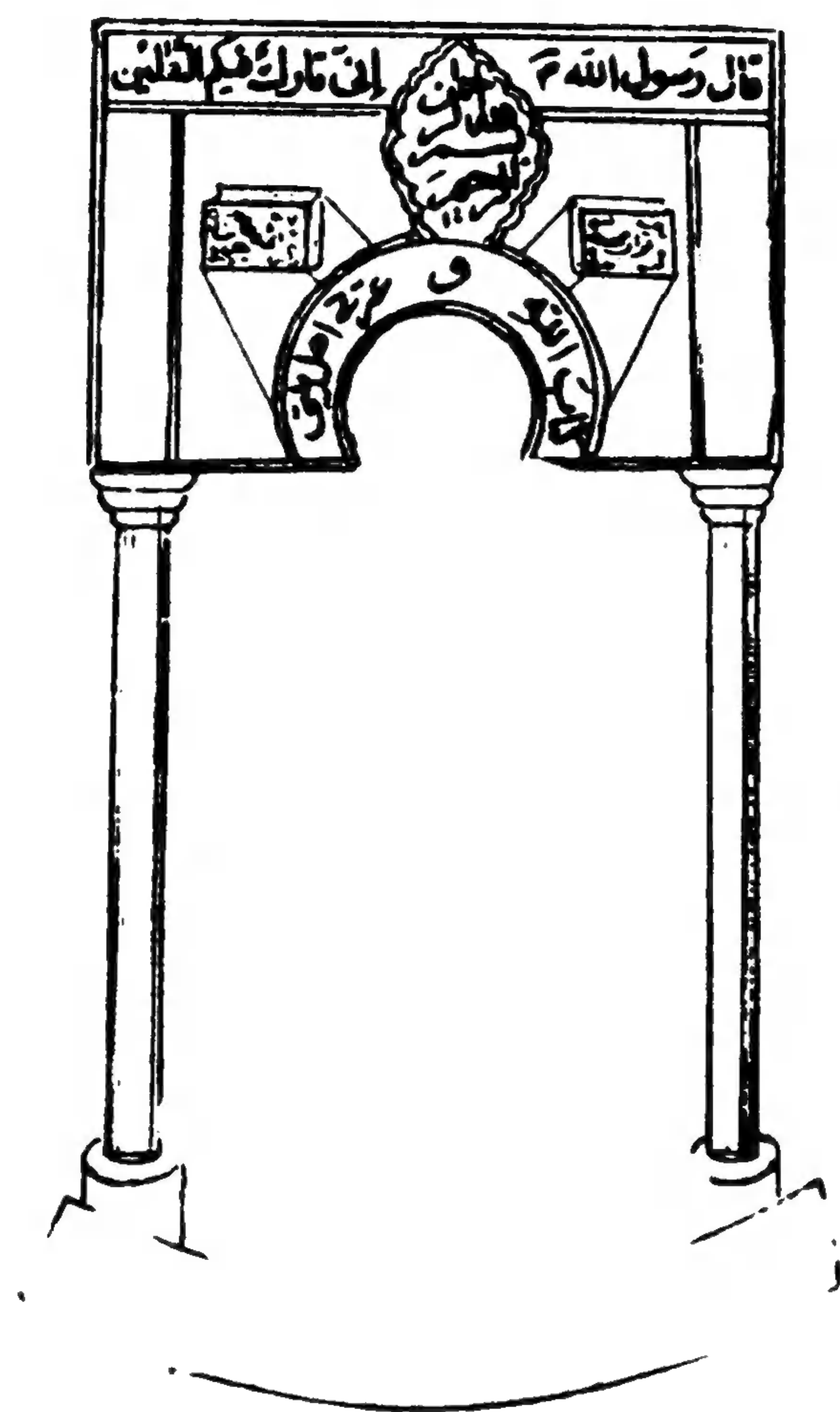


الرَّسُولُ وَالشَّيْعَةُ

حسن سعيد



مكتبة
 المكتبة العامة لجامعة الكويت



والشيعة

الرسول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الأزهر
مكتبة الإمام الأكبر
شيخ الأزهر

ساحة الشيخ حسن معيد

من علماء طهران

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد

فإن الأزهر لا يحمل إلى اخواننا الامامية وإلى اخواننا
الزيدية إلا كل ود ونحن الآن في دور ندعو فيه إلى الوحدة والاخوة
وإذا حدث شيء من هنا أو هناك فسنحاول أن نصلحه وأن نصلحوه ،

ونسير جميعا في طريق السلام والحب والود ،

وما ورد في كتاب مذكرة التوحيد سيصلح أن شاء الله ،

ونرجو أن يحدث المش عندكم إذا حدث ،

وشكر الله للساعين في الوحدة ،

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ،

تحريرا في ٢٥ / ١٠ / ١٩٧٧ م

(عبد الحليم محمود)
عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر

شيخ الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرسول والشيعة

حمدُك اللهم على ما امرتنا به من التأسي برسولك سيد المرسلين وخاتم النبيين فجعلت ذلك موجبا لسعادة الدنيا وفوزا لآخرة ، كما جعلت التخلف عن امره ومجانبة شريعته وسنته سببا للشقاء والهلاك في الدارين ، ونسألك اللهم ان توفقنا لامثال ما امرتنا به ونهيتنا عنه في كتابك الكريم ، وعلى لسان رسولك الصادع الامين عليه وعلى آله والمنتجبين من صحبه صلواتك وبركاتك وتحياتك ،

وبعد : فلعل من اغرب حوادث عصرنا هذا ما قد نشاهد بين آونة واخرى ، من تحامل المرء المسلم على اخيه المسلم ، الذين يجمعهم رّب واحد ، وكتاب واحد ، ودين واحد ، وقبله واحدة وقد كان من الطبيعي جدا بحكم المنطق والعقل : لو ان المرء تحاكم اليهما ان بوجد هذا الباب والى الابد بعد ان اصبح من الهين بفضل انتشار الكتب والمؤلفات الوقوف على آراء كل طائفة وامة مباشرة دون النيل منها ومس كرامتها اعتمادا على ما رما قد حاكه خيال مؤلف اود تبجه يراع مخترعى الاساطير والاقاصيص امثال حكايات الف ليلة و ليلة وما شاكلها ،

وينزيد من هذا الامر غرابة انه بدلا من تكريس الجهود ، وتجميع الطاقات وتوجيه ذلك نحو الاعد والمشارك الذي ما زال يذري بالاسلام والمسلمين

الدوائر ويبغى لهم الغوائل بدلا من كل ذلك ما فتى البعض بين —
الفينه والاخرى يسدد نبل (كنانته) نحو اخيه المسلم ، راميا بذلك —
القضاء على وحدة الامة وشق عصا المسلمين ،

ان القرآن الكريم مازال يهيب بالمسلمين صارخا بهم : (اطيعوا
الله ورسوله ولا تنازعوا فتشلاوا وتذهب ريحكم) وانه مازال يطرق
الاسماع صوت هذا الرسول العظيم — الذى امرنا باتباعه — قائلا :
(انى تارك فيكم الثقلين — او الخليفتين — ما ان تمسكتم بهما لن —
تضلوا بعدى ، كتاب الله وعترتى اهل بيتى ، وانهما لن يفترقا حتى
يردا على الحوض) (١)

وعليه فمن اللازم على كل مسلم ان يركن الى هذين الاصلين (الكتاب
والعتره) وان تتحطم كافة الخلافات على صخرة الوحدة الراسية على
هاتين الدعامتين ، ليتحقق بذلك المثال النموذجى الرائع لقول —
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ،
(اذا اشتكى عضوتداعى له ساير جسده بالسهر)

المعجم المفهرس جلد ٣

ان الحجر الاساس لبناء كيان الاسلام هو التركيز على هذين —
الاصليين ، وجعلهما المنطلق لكل التشريعات والاحكام والقرارات
التي تشرع وتسن باسم الاسلام وان تنبذ — نهائيا — جميع اوجه

(١) — الصواعق المحرقة / ١٣٦ ، وقد اخرج الحديث — باختلاف يسير

فى الفاظه — جمع كثير : كالامام احمد ، والترمذى ، وغيرهما ،

العصبية الجاهلية المتينة متخذين من الحق المتمثل في الكتاب و
العترة رائداً للتضامن ولم الشمل ودرء الصدع ،
وقد عملنا - منذ علمنا - على هذا الخط وبهذا النهج متبئين طبع
ونشر الكتب التي تخدم هذا الهدف ، وجعلناها في متناول ذوي -
الافكار الحرة النيرة فكانت النتيجة حتى الآن هو اخراج جملة من -
الكتب والنشرات القيمة لرجال العلم والادب ، حملة رسالة الاصلاح
في المجتمع الاسلامي ، وكان لذلك كله - والحمد لله - اكبر الاثر
في تقارب الامة الاسلامية معاً لم يكن هو بالحسبان في بادى الامر ،
وجد يربا لذكر سرد بعض ما روى عن الرسول الاعظم صلى الله عليه وآله
وسلم ، وما اثر عن علماء المسلمين ومفكرهم
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : " ان هذا يعني علياً و
شيعة هم الفائزون يوم القيامة " (راجع من كتابنا ج ٢ ص ٥٧ ، ٥٨ ط ٢)
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خطبة له : ايها الناس
من ابغضنا اهل البيت حشره الله يوم القيامة يهودياً فقال جابر بن
عبد الله : يا رسول الله وان صام وصلى ؟ قال : وان صام وصلى
وزعم انه مسلم ، احتجريدك من سفك دمه وان يؤدى الجزية عن يد
وهم صاغرون ، مثل لى امتى في الطين فمرى اصحاب الرايات -
فاستغفرت لعلّ وشيعته " (اخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ص ١٧٢)
وقوله (ص) : شفاعتي لامّتي ، من أحب اهل بيتي ، وهم شيعتي "
(تاريخ الخطيب ج ٢ ص ١٦٤)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : " انت أول داخل الجنة من امتي ، وان شيعتك على منابر من نور مسرورون مبيضة وجوههم - حولي ، اشفع لهم فيكونون غدا في الجنة جيرانى "

(مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٣١ كفاية الطالب ١٣٥)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : انا الشجرة وفاطمة فرعها وعلى لقاحها والحسن والحسين ثمرتها وشيعتنا ورقها واصل الشجرة في جنة عدن وسائر ذلك في سائر الجنة ،

(مستدرک الحاکم ج ٣ ص ١٦٠ - تاريخ ابن عساكر ج ٤ ص ٣١٨ - المریاض لمحب الدين ج ٢ ص ٢٥٣)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا على ان اول اربعة - يدخلون الجنة انا وانت والحسن والحسين وذراينا خلف ظهورنا ، وأزواجنا خلف ذراينا وشيعتنا عن أيما ننا عن شمائلنا "

(اخرج الطبرانی فی تاریخہ عن ابی رافع وابن عساكر عن على ع ج ٤ ص ٣١٨)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى عليه السلام : " أنت وشيعتك في الجنة " (تاريخ بغداد ج ٢ ص ٢٨٩)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى : يا على ان الله قد غفر لك ولذريتك ولولدك ولأهلك وشيعتك ولحميتك وشيعتك "

(الصواعق ص ٩٦ ، ١٣٩ ، ١٤٠)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : انك ستقدم على الله أنت وشيعتك راضين مرضيين
خصائص النساء

فضائل 'علي' رضي الله 'عنه'

١١١٧ - اما بعد فاني امرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيه قائلكم ،
واني والله ما سددت شيئا ولا فطحته ولكنني امرت بشيء فاتبعته (حم
والضياء - عن زيد بن ارقم) .

١١١٨ - لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق - قاله لعل (ت ، ن ، هـ -
عن علي) .

١١١٩ - انت اني في الدنيا والآخرة - قاله لعل (ت ، ك - عن ابن عمر) .

١١٢٠ - انت مني وأما منك - قاله لعل (ق - عن البراء ؛ ك - عن علي) .

١١٢١ - انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي (م ، ت -
عن سعد ؛ ه ، ت - عن جابر) .

١١٢٢ - ما انا انتجيت ولكن الله انتجاء (ت - عن جابر) .

١١٢٣ - ما تريدون من علي؟ ما تريدون من علي؟ ما تريدون من علي؟ ان عليا
مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن . بعدي (ت ، ك - عن عمران بن حصين) .

١١٢٤ - لا يحب عليا منافق ولا يبغضه مؤمن (ت - عن ام سلمة) .

١١٢٥ - يا علي ! لا يحل لأحد ان يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك (ت -
(عن ابي سعيد) .

١١٢٦ - يا علي ! أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا انه

= عليه وسلم فأخبره بذلك فأتى عثمان فقال - الحديث ؛ راجع حم ٦ / ١٠٠ (٩) هكذا
في المطبوع والمنتخب ٨ / ٨ وحم ، وفي نظ : تؤمن - كذا .

(١) وقع في نظ : فضل (٢) زاد في المطبوع « بن ابي طالب » ولم تكن الزيادة
في نظ لحذفها (٣) زاد في المطبوع « تعالى » (٤) زاد في المطبوع « وكرم
وجهه » وأرضاه « (٥) زاد في المطبوع « من » ولم تكن الزيادة في نظ
والمنتخب ٣٠ / ٨ لحذفها .

كنز العمال الفضائل (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي رضي الله عنه ج - ١٢

- ليس بعدى نبي (حم ، ق ، ت ، ١ ، ٥ - عن ٢ سعد) .
- ١١٢٧ - ما انا اخرجتكم من قبل نفسي ولا انا تركته ولكن الله اخرجكم وتركه ، انما انا عبد مأمور ، ما امرت به فعلت ، ان اتبع الا ما يوحى الى (طب - عن ابن عباس) .
- ١١٢٨ - اجلس يا ابا تراب - قاله لعل (خ - عن سهل بن سعد) .
- ١١٢٩ - انا دار الحكمة وعلی بابها (ت - عن علی) .
- ١١٣٠ - انا مدينة العلم وعلی بابها ، فمن اراد العلم فليأت الباب (ع ، ع ، عد ، طب ، ك - عن ابن عباس ؛ عد ، ك - عن جابر) .
- ١١٣١ - ان الله تعالى ٣ امرني ان ازوج فاطمة من علی (طب - عن ابن مسعود) .
- ١١٣٢ - ان الله تعالى ٣ جعل ذرية كل نبي في صلبه وان الله تعالى ٣ جعل ذريتي في صلب علی بن ابي طالب (طب - عن جابر ؛ خط - عن ابن عباس) .
- ١١٣٣ - خير اخوتي ٤ علی و خير اعمامي حمزة (فر - عن عائشة) .
- ١١٣٤ - ذكر علی عبادة (فر - عن عائشة) .
- ١١٣٥ - النظر الى وجهه علی عبادة (طب ، ك - عن ابن مسعود ٥ وعن عمران بن حصين ٥) .
- ١١٣٦ - السبق ثلاثة : فالسابق الى موسى يوشع بن نون ، والسابق الى عيسى صاحب يس ، والسابق الى محمد علی بن ابي طالب (طب و ابن مردويه - عن ابن عباس) .
- ١١٣٧ - الصديقون ثلاثة : حريقل ٦ مؤمن آل فرعون ، وحبيب النجار صاحب
-
- (١) في المنتخب ٥ / ٣١ : ن (٢) من نظ و المنتخب ، وفي المطبوع : ن - كذا .
- (٣) هكذا في المطبوع و نظ ، وليس في المنتخب ٥ / ٣٠ (٤) هكذا في المطبوع ، وفي نظ : اخوي - كذا (٥ - ٥) ليس في المنتخب (٦) من نظ ، و وقع في المطبوع : حريقل - كذا مصحفا .

كنز العمال الفضائل (الاقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي رضي الله عنه ج - ١٢

آل يس ، و علي بن ابي طالب (ابن النجار - عن ابن عباس) .
١١٣٨ - الصديقون ثلاثة : حبيب النجار مؤمن آل يس قال « يا قوم اتبعوا المرسلين » ١ و حزقيل مؤمن آل فرعون الذي قال « أقتلون رجلا ان يقول ربى الله » ٢ و علي بن ابي طالب وهو أفضلهم (ابو نعيم في المعرفة وابن عساكر - عن ابي ليلى) .

١١٣٩ - عادى الله من عادى عليا (ابن منده - عن رافع مولى عائشة) .
١١٤٠ - عنوان صحيفة المؤمن حب علي بن ابي طالب (خط - عن انس) .
١١٤١ - من آذى عليا فقد آذانى (حم ، نخ ، ك - عن عمرو ٣ بن شاش) .
١١٤٢ - من احب عليا فقد احبنى ومن ابغض عليا فقد ابغضنى (ك - عن سلمان) .

١١٤٣ - من سب عليا فقد سبنى ومن سبنى فقد سب الله (حم ، ك - عن ام سلمة) .

١١٤٤ - من كنت مولاه فعلى مولاه (حم ، ه - عن البراء ؛ حم - عن بريدة ؛ ت ، ن والضياء - عن زيد بن ارقم) .

١١٤٥ - من كنت وليه فعلى وليه (حم ، ن ، ك - عن بريدة) .
١١٤٦ - ألا احذركم بأشقى الناس رجلاين ٥ : احيمر ثمود الذى عقر الناقة ،

(١) سورة : ٣ آية ٢ (٢) سورة : ٤ آية ٢٨ (٣) هكذا فى المطبوع و المنتخب ، وفى نظ : عمر - كذا ؛ وهو عمرو بن شاش بن عبيد الأسدى وقيل الأسلمى شاعر فارس شجاع شهد الحديبية - راجع تجريد اسماء الصحابة ١ / ٤٤٠ و ٤٤١ ؛ تجد الحديث فيه و زاد بعد ايراده روى عنه ابن اخيه عبد الله بن نيار الأسلمى (٤) فى حم ٢٦٣ / ٤ وك ٣ / ١٢٤ : احذركم ، و خاطب به عليا و عمارا رضى الله عنهما ، و الحديث اخرجه ك و حم بتمامه عن عمار بن ياسر قال كنت انا و على رفيقين فى غزوة ذات (فى ك : دى - كذا) العشيرة فلما نزلها رسول الله صلى الله عليه و سلم و أقام بها رأينا ناسا من بى مدليج يعملون فى عين لهم فى نخل فقال لى على يا ابا اليقظان هل لك =

كنز العمال الفضائل (الاقوال) : الفصل الثاني، فضائل على رضي الله عنه ج - ١٢

والذى يضربك يا على على هذه^١ حتى^٢ يبل منها^٣ هذه^٣ (طب، ك - عن
عمار بن ياسر) .

١١٤٧ - على انى فى الدنيا والآخرة (طب - عن ابن عمر) .

١١٤٨ - على اصلى وجعفر فرعى (طب و الضياء - عن عبد الله بن جعفر) .

١١٤٩ - على امام البررة وقاتل الفجرة، منصور من نصره^٤، مخذول من
خذله (ك - عن جابر) .

١١٥٠ - على بن ابي طالب باب حطة، من دخل منه كان مؤمنا، ومن
خرج منه كان كافرا (قط فى الأفراد - عن ابن عباس) .

١١٥١ - على عتبة^٥ على (عد - عن ابن عباس) .

١١٥٢ - على مع القرآن و القرآن مع على، لن ينفرا حتى يردا على الحوض
(ك، طس - عن ام سلمة) .

١١٥٣ - على منى وأنا من على، ولا يؤدى عنى الا انا او على (حم، ت،

= أن نأتى (فى ك : نأتى - كذا) هؤلاء فننظر كيف يعملون فحشناهم فنظرنا الى عملهم
ساعة ثم غشنا النوم فانطلقت انا وعلى فاضطجعنا فى صور من النخل فى دعاء من
التراب فنمنا فوالله ما احبنا (فى ك : ايقظنا) الا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحركنا برجله و قد تربنا (فى ك : تربنا - كذا) من تلك الدعاء فيومئذ قال (فى
ك « فقال « مكان « فيومئذ قال « رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى (ليس فى ك)
يا ابا تراب لما يرى عليه من التراب قال (فى ك : فقال) - الحديث (ه) زاد فى حم وك
« قلنا بلى يا رسول قال » .

(١) زاد فى حم وك « يعنى قرنه » (٢ - ٢) فى حم : قبل منه ، وفى ك : قبل (٣) زاد فى
ك وحم « من الدم يعنى لحيته » غير ان فى حم ليس لفظ « من الدم » (٤) زاد فى المطبوع
« و » ولم تكن الزيادة فى نظ والمتخب وك ١٢٩/٣ لحذفناها (ه - ه) ليس فى
المتخب (٦) كذا فى المطبوع ونظ ، وفى المتخب : عيبة ، وهو الظاهر ، كما فى
حديث آخر " الأنصار كرمى وعيى " ١٦٠ راجع النهاية ١٦١/٣ .

كنز العمال الفضائل (الاقوال): الفصل الثاني، فضائل علي رضي الله عنه الإكمال ج- ١٢

- ن، ٥ - عن حبشي بن جنادة .
- ١١٥٤ - علي منى بمنزله رأسى من بدنى ! خط - عن البراء ؛ فر - عن ابن عباس .
- ١١٥٥ - علي منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي (ابو بكر المطيرى فى جزئه - عن ابى سعيد) .
- ١١٥٦ - علي بن ابى طالب مولى من كنت مولاه (المحاملى فى اماليه - عن ابن عباس) .
- ١١٥٧ - علي ابن ابى طالب يزهر فى الجنة ككوب ٢ الصبح لأهل الدنيا (البيهقى فى فضائل الصحابة ، قر - عن انس) .
- ١١٥٨ - علي يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب المنافقين (عد - عن علي) .
- ١١٥٩ - علي يقضى دينى (البزار - عن انس) .

الاکمال

- ١١٦٠ - ما انزل الله تعالى آية " يا ايها الذين امنوا " الا وعلى رأسها وأميرها (حل - عن ابن عباس ؛ وقال : لا تكتبه مرفوعا الا من حديث ابن ابى خيثمة والناس روه موقوفاً) .
- ١١٦١ - كفى وكف على فى العدل - واه (ابن اجوزى فى الواهبات - عن ابى بكر) .
- ١١٦٢ - اسكننى فقد انكحتك احب اهل بيتى الى - قاله لفاطمة (ك - عن اسماء بنت عميس) .
- ١١٦٣ - أما علمت ٢ ان الله عز وجل اطلع على اهل الأرض فاختار منهم اباك فبعثه نبياً ثم اطاع الثانية فاختار بعلك فأوحى الى فأنكحته واتخذته وصياً - قاله لفاطمة (طب - عن ابى ايوب ؛ وفيه عباية بن ربى شيعى غال) .

(١ - ١) ليس فى المنتخب (٢) هكذا فى المطبوع ونظ ، وفى المنتخب ٣١/٥ : ككواكب (٣) من نظ والمنتخب ، ووقع فى المطبوع : حملت - مصحفاً .

كنز العمال الفضائل (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي ، الإكمال ج - ١٢

١١٦٤ - أما ترضين أني زوجتك أقدم امتي سلما وأكثرهم علما وأعظمهم

حكما (حم ، طب - عن معقل بن يسار ٢) .

١١٦٥ - أما ترضين أني زوجتك أول المسلمين اسلا ما وأعلمهم علما ؟ فانك

سيدة نساء امتي كما سادت مريم قومها ، أما ترضين يا فاطمة ان الله اطلع على

اهل الأرض فاختار منهم رجلاين بفعل احدهما اباك والآخر بعلك (ك

و تعقب - عن أبي هريرة ؛ طب ، ك و تعقب ؛ خط - عن ابن عباس) .

١١٦٦ - زوجتك خير اهل اعلمهم علما وأفضلهم حلما وأولهم سلما - قاله

لفاطمة (الخطيب في المتفق والمفروق - عن بريدة) .

١١٦٧ - لقد زوجتك وإنه لأول اصحابي سلما وأكثرهم علما وأعظمهم

حلما (طب - عن أبي اسحاق) ان عليا لما تزوج فاطمة قال لها النبي صلى الله

عليه وسلم - فذكره .

١١٦٨ - ما يبكيك ؟ فما ألوتك ٣ في نفسي والله اصبحت لك خير اهل ٤ ، وأيم

الذي نفسي بيده ! لقد زوجتك سعيدا في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين

(طب - عن ابن عباس) .

١١٦٩ - يا انس ! أتدرى ما جاءني به جبريل من عند صاحب العرش ؟

قال : ان الله امرني ان ازوج فاطمة من علي (هق ٥ و الخطيب و ابن عساكر -

(١) في حم ٥ / ٢٦ : أو (٢) اورده حم بتمامه عنه قال : وضأت النبي صلى الله عليه

وسلم ذات يوم فقال هل لك في فاطمة رضى الله عنها تعودها فقلت نعم فقام متوكئا

على فقال أما إنه سيحمل ثقلها غيرك و يكون اجرها لك قال فكأنه لم يكن على

شيء حتى دخلنا على فاطمة عليها السلام فقال لها كيف تجدينك قالت والله لقد

اشتد حزني واشتدت فاقتي وطال سقمي قال ابو عبد الرحمن وجدت في كتاب

أبي بخط يده في هذا الحديث قال أو ما ترضين - الحديث (٣) من نظ و المنتخب ،

وفي المطبوع : ألوتك - كذا (٤) هكذا في المطبوع و نظ ، وفي المنتخب : اهل .

(٥) في نظ : ق .

كنز العمال الفضائل (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي ، الإكمال ج - ١٢

عن انس (قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فعشيه الوحي فلما سرى عنه قال - فذكره .

١١٧٠ - يا فاطمة ! اما اني ما ألوتك ا ان انكحتك خيرا هلى (ابن سعد - عن عكرمة مرسلًا) .

١١٧١ - أما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انك ليس بنبي ، انه لا ينبغي لى ان اذهب الا وانت خليفتى (حم ، ك - عن ابن عباس) .

١١٧٢ - أما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى (طب - عن مالك بن الحسن بن مالك بن الحويرث عن ابيه عن جده) .

١١٧٣ - اما قولك : يقول قريش : ما امرع ما تخلف عن ابن عمه وخذله ا فان لك بى اسوة قالوا : ساحر وكاهن وكذاب ، أما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدى ؛ واما قولك : أتعرض لفضل الله ، هذه ابهار من قلل جاءنا من اليمن فبعه واستمتع به انت وفاطمة حتى يأتيكم الله من فضله ، فان المدينة لا تصلح الا بى وبك (ك و تعقب - عن على) .

١١٧٤ - انما على بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدى (الخطيب - عن عمر) .

١١٧٥ - قم فما صلحت ان تكون [الا - ٢] اباتراب ، أغضبت على حين واخيت^٢ بين المهاجرين والأنصار ولم اؤاخ بينك وبين احد منهم ؟ أما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه ليس بعدى نبي ، ألا من احبك حف ؛ بالأمن والإيمان ، ومن ابغضك اماته الله ميتة جاهلية . وحوسب بعمله فى الاسلام (طب - عن ابن عباس) .

(١) فى المطبوع : ألوتك ، وفى نظ : اليك - كذا (٢) زيد من جمع الزوائد ١/١١١ ، وقد سقط من المطبوع و نظ و المنتخب (٣) فى المجمع : آخيت (٤) من نظ والمجمع ، وفى المطبوع و المنتخب : حق - كذا (٥) فى المجمع : جاهلية .

كنز العمال الفضائل (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي . الإكمال ج - ١٢

١١٧٦ - يا أم سليم ! ان عليا حمى من حمى ودمه من دمي وهو مني بمنزلة هارون من موسى (عقي - عن ابن عباس) .

١١٧٧ - يا عبي ! انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي (طب - عن اسماء بنت عميس) .

١١٧٨ - ان عليا مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن (ط و الحسن بن سفيان و أبو نعيم في فضائل الصحابة - عن عمران بن حصين) .

١١٧٩ - انما تركتك لنفسى ، انت اخي وانا اخوك ، فان حاجك احد فقل : انا عبد الله و اخو رسوله ، لا يدعها بعدك الا كذاب (عد - عن عمرو بن عبد الله بن يحيى بن مرة عن ابيه عن جده) .

١١٨٠ - دعوا عليا ، دعوا عليا ، دعوا عليا ؛ ان عليا مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي (ش - عن عمران بن حصين) .

١١٨١ - علي مني وانا من علي وعلى ولي كل مؤمن بعدي (ش - عن عمران بن حصين ؛ صحيح) .

١١٨٢ - لا تقع في علي فانه مني وانا منه وهو وليكم بعدي (ش - عن عبد الله بن بريدة عن ابيه) .

١١٨٣ - انا وعلى من شجرة واحدة والناس من اشجار شتى (الديلمي - عن جابر) .

١١٨٤ - يا علي ! الناس من شجر شتى وانا وانت من شجرة واحدة (ك - عن جابر) .

١١٨٥ - الا ان الله وليي وانا ولي كل مؤمن ، من كنت مولاه فعلي مولاه (ابو نعيم في فضائل الصحابة - عن زيد بن ارقم و البراء بن عازب معا) .

١١٨٦ - اللهم ! من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم ! وال من والاه ، واعد من عاداه ، وانصر من نصره ، واغن من اعانه (طب - عن حشبي ابن جنادة) .

كنز العمال الفضائل (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي ، الإكمال ج - ١٢

١١٨٧ - اللهم اشهد لهم ! اللهم قد بلغت ! هذا اني و ابن عمي و صهرى و أبو ولدى ، اللهم اكب من عاداه في النار (الشيرازي في الألقاب و ابن النجار - عن ابن عمر) .

١١٨٨ - من يكن الله و رسوله مولا فان هذا مولا - يعني عليا ، اللهم ! وال من والاه و عاد من عاداه ، اللهم ! من احبه من الناس فكن له حبيبا ، و من ابغضه ^٢ من الناس ^٢ فكن له بغيضا ^٣ ، اللهم ! اني لا اجد احدا استودعه في الأرض بعد العبدین . الصالحين غيرك فاقض عني ^٦ بالحسنى (طب - عن جرير ^٧ ؛ قال ابن كثير : غريب جدا بل منكر) .

١١٨٩ - يا بريدة ! ألت اولى بالمؤمنين من انفسهم ^٨ ؟ من كنت مولا فعلى مولا (حم ، حب و ممويه ، ك ، ص - عن ابن عباس عن بريدة) .

١١٩٠ - من كنت مولا فعلى مولا ، اللهم ! وال من والاه ، و عاد من عاداه (طب - عن ابن عمر ؛ ش - عن ابى هريرة و اثني عشر من الصحابة ؛ حم ، طب ، ص - عن ابى ايوب و جمع من الصحابة ؛ ك - عن علي و طلحة ؛ حم ، طب ، ص - عن علي و زيد بن ارقم و ثلاثين رجلا من الصحابة ؛ ابو نعيم في فضائل الصحابة - عن سعد ؛ الخطيب - عن انس) .

١١٩١ - من كنت مولا فعلى مولا ، اللهم ! وال من والاه ، و عاد من عاداه ، و انصر من نصره ، و اخذل من خذله ، و أعن من اعانه (طب - عن عمرو بن مرة و زيد بن ارقم معا) .

(١) من نظ و جمع الزوائد ١/١٠٦ ، وفي المطبوع و المنتخب ٢/٢٢ : في (٢-٢) هكذا في المطبوع و نظ ، و ليس في المجمع ؛ وفي المنتخب « في » مكان « من » (٣) في المجمع : مبغضا (٤) ليس في المنتخب (٥) هكذا في المطبوع و المنتخب و المجمع ، وكذلك كان في نظ قبل و قد ضرب على نقطتيه في المعارضة بالمداد الأحمر و جعل بعد : العبد من - كذا (٦) في المجمع : له (٧) هكذا في المطبوع و نظ و المجمع ، وفي المنتخب : جابر - كذا (٨) زاد في حم ٢/٢٤٧ « قلت لي يا رسول الله قال » .

كنز العمال الفضائل (الأقوال): الفصل الثاني، فضائل علي رضي الله عنه، الإكمال ج- ١٢

- ١١٩٢ - ان وصي وموضع سري وخير من اترك بعدى وينجز عدتى ويقضى دينى على بن ابي طالب (طب - عن ٢ ابى سعيد و ٢ سلمان) .
- ١١٩٣ - اوصى من آمن بى وصدقنى بولاية على بن ابي طالب، فمن تولاه فقد تولانى، ومن تولانى فقد تولى الله ومن احبه فقد احبنى ومن احبنى فقد احب الله، ومن ابغضه فقد ابغضنى ومن ابغضنى فقد ابغض الله عز وجل (طب وابن عساكر - عن ابى عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن ابيه عن جده) .
- ١١٩٤ - اللهم اعنه وأعن به وارحمه وارحم به وانصره وانصر به، اللهم! وال من والاه وعاد من عاداه - يعنى عليا (طب - عن ابن عباس) .
- ١١٩٥ - ألا ارضيك يا على؟ انت انى ووزيرى تقضى دينى وتنجز موعدى وتبرئ ذمتى، فمن احبك فى حياة منى فقد قضى نجه، ومن احبك فى حياة منك بعدى ختم الله له بالآمن والإيمان، ومن احبك بعدى ولم يرك ختم الله له بالآمن والإيمان ٣ وآمنه يوم الفرع، ومن مات وهو يبغضك يا على مات ميتة جاهلية يحاسبه الله بما عمل فى الإسلام (طب - عن ابن عمر) .
- ١١٩٦ - على بن ابي طالب ينجز عداتى ٤ ويقضى دينى (ابن مردويه والديلمى - عن سلمان) .
- ١١٩٧ - على بن ابي طالب يزهر فى الجنة ككوكب الصبح لأهل الدنيا (ك فى التاريخ ٥، ق فى فضائل الصحابة والديلمى وابن الجوزى فى الواهيات - عن انس) .
- ١١٩٨ - اللهم! من آمن بى وصدقنى فليتول على بن ابي طالب فان ولايته ولايتى ولايتى ولاية الله (طب - عن محمد بن ابى عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن ابيه عن جده عن عمار) .

(١) فى المجمع ١/ ١١٣: فان (٢-٢) ليس فى المجمع، وفى المطبوع والمنتخب «عن» مكان «و» التى فى نظ (٣) هكذا فى المطبوع والمنتخب، وفى نظ: الامان، وقد مر اتفاقه ايضا لفظ «الايمان» (٤) من نظ، وفى المطبوع: عدتى (٥) فى نظ: تاريخ.

١١٩٩ - من أحب أن يحيى حياته ويموت موتى ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي فإن ربي عز وجل غرس قصبانها بيده فليتول على بن أبي طالب فإنه لن يخرجكم من هدى ولن يدخلكم في ضلالة (طب ، ك و تعقب وأبونعيم في فضائل الصحابة - عن زيد بن أرقم) .

١٢٠٠ - من أحب أن يحيى حياته ويموت ميتى ٢ و يدخل الجنة التي وعدني ربي ٤ قصباناً من قصبانها غرسها ٤ بيده ٥ وهي جنة الخلد - ٥ فليتول عليا ٦ و ذريته من بعده فإنهم لن يخرجوكم ٧ من باب ٨ هدى ولن يدخلوكم ٩ في باب ٨ ضلالة (مطير و الباوردي وابن شاهين وابن منده - عن زياد ابن مطرف ؛ وهو واه) .

١٢٠١ - لا تقل هذا فهو أولى الناس بكم بعدى - يعنى عليا (طب - عن وهب ابن حمزة) .

١٢٠٢ - لا يقضى دينى غيرى او على (طب - عن حبشى بن جنادة) .

١٢٠٣ - يا بريدة ! ان عليا وليكم بعدى فأحب عليا فإنه يفعل ما يؤمر (الديلمى - عن على) .

١٢٠٤ - سيكون بعدى فتنة فإذا كان ذلك فالزموا على [بن - ١٠] أبى طالب

فانه الفارق بين الحق والباطل (ابونعيم - عن أبى لىل الغفارى) .

١٢٠٥ - يا على ! انت تغسل جثتى وتؤدى دينى وتوارىنى فى حفرتى وتغنى ١١

بذمتى وأنت صاحب لواى ١٢ فى الدنيا والآخرة (الديلمى - عن أبى سعيد) .

(١) هكذا فى المطبوع ونظ وهو الظاهر ، وفى المنتخب : لم ، وسبأى فيه ايضا

لفظ « لن » (٢) فى مجمع الزوائد ١٠٨/٩ : مما ، وفى نسخة منه : موتى (٣ - ٣) فى

المجمع : يسكن جنة الخلد الذى (٤ - ٤) فى المجمع : عز وجل غرس قصبانها ،

وكان فى المطبوع و المنتخب : غرسه - كذا ، والتصحيح من نظ (٥ - ٥) ليس فى

المجمع (٦) فى المجمع : على بن أبى طالب (٧ - ٧) فى المجمع : فإنه لن يخرجكم .

(٨) ليس فى المجمع (٩) فى المجمع : يدخلكم (١٠) زيد من نظ (١١) فى نظ نقى -

كذا (١٢) فى المطبوع لوأى - كذا .

كنز العمال الفضائل (الاقوال) : الفصل الثاني ' فضائل على رضى الله عنه ' الإكمال ج- ١٢

١٢٠٦ - ان تولوا عليا تجدوه هاديا مهديا يسلك بكم الطريق المستقيم (حل - عن حذيفة) .

١٢٠٧ - ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله ، قيل ٢ : ابو بكر وعمر ، قال ٣ : لا ، ولكنه خاضع النعل - ٤ يعنى عليا ٤ (حم ، ع ، هب ، ك ، حل ، ص - عن ابى سعيد - ٥ ؛ وضعف) .

١٢٠٨ - انا اقاتل على تنزيل القرآن وعلى يقاتل على تأويله (ابن السكن عن الأخضر الأنصارى ، وقال : فى اسناده نظر ، والأخضر غير مشهور فى الصحابة ، قط فى الأفراد ؛ وقال : تفرد به جابر الجعفى وهو رافضى) .

١٢٠٩ - والذى نفسى بيده ! ان فيكم لرجلا ٦ يقاتل ٧ الناس من بعدى ٧ على تأويل القرآن كما قاتلت المشركين ٨ على تنزيله ٩ وهم يشهدون ان لا اله الا الله فيكبر قتلهم على الناس حتى يطعنون على ولى الله تعالى ويسخطون عمله كما منعت موسى امر السفينة والغلام والجدار ، فكان ذلك كله رضى الله تعالى (الديلمى - عن ابى ذر) .

١٢١٠ - يا على ! ستقاتلك الفئة الباغية وأنت على الحق ، ١٠ فمن لم ينصرك يومئذ فليس منى (ابن عساكر - عن عمار بن ياسر) .

(١) زاد فى حم ٨٢/٣ (٢) فى حم : فاستشرفنا وفيما (٣) فى حم : فقال (٤ - ٤) فى حم : قال بلغثنا نبشره قال وكأنه قد سمعه (٥) زاد فى حم : يقول كنا جلوسا ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم نخرج علينا من بعض بيوت نسائه قال فقمنا معه فانقطع نعله فتخلف عليها على يخفضها فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومضينا معه ثم قام ينتظره وقمنا معه فقال « - الحديث (٦) فى تلخيص الفردوس ٣٠٤٤ / الف : رجلا (٧ - ٧) ليس فى التلخيص (٨) ليس فى التلخيص (٩) الى هنا انتهى الحديث فى التلخيص (١٠ - ١٠) هكذا فى المطبوع والمنتخب ٣٣ / ٥ ، وكان فى نظ « فلم » فضرب عليه وكتب بهامشه « فمن » .

١٢١١ - يا ابا رافع! سيكون بعدى قوم يقاتلون عليا، حتى على الله جهادهم، فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه فمن لم يستطع بلسانه فبقلمه، ليس وراء ذلك شيء (طب - عن محمد بن عبيد الله بن ابي رافع عن ابيه عن جده) .

١٢١٢ - يا عمار! ان رأيت عليا قد سلك واديا وسلك الناس واديا غيره فاسلك مع علي ودع الناس، انه لن يدلك على ردى ولن يخرجك من الهدى (الديلمى - عن عمار بن ياسر وعن ابي ايوب) .

١٢١٣ - من اطاعني فقد اطاع الله عز وجل ومن عصاني فقد عصي الله، ومن اطاع عليا فقد اطاعني ومن عصي عليا فقد عصاني (ك - عن ابي ذر) .

١٢١٤ - من فارق عليا فارقني، ومن فارقتي فقد فارق الله (طب - عن ابن عمر) .

١٢١٥ - من فارقك يا علي فقد فارقتي، ومن فارقتي فقد فارق الله (طب - عن ابن عمر) .

١٢١٦ - من فارقك يا علي فقد فارقتي، ومن فارقتي فقد فارق الله (ك - عن ابي ذر) .

١٢١٧ - اعلم امتي من بعدى علي بن ابي طالب (الديلمى - عن سلمان) .

١٢١٨ - انا مدينة العلم وعلي بابها (ابو نعيم في المعرفة - عن علي) .

١٢١٩ - انا مدينة العلم وعلي بابها، فمن اراد العلم فليأته من بابي (طب - عن ابن عباس) .

١٢٢٠ - علي بن ابي طالب اعلم الناس بالله والناس حبا وتعظيما لأهل لا اله الا الله (ابو نعيم - عن علي) .

١٢٢١ - علي باب علمي ومبين لامتي ما ارسلت به من بعدى، حبه ايمان وبغضه تقاؤ والنظر اليه رافة (الديلمى - عن ابي ذر) .

١٢٢٢ - قسمت الحكمة عشرة اجزاء فأعطى علي تسعة اجزاء والناس جزءا واحدا وعلي اعلم بالواحد منهم (حل والأزدى في الضعفاء وأبو حل

كنز العمال الفضائل (الآقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي رضي الله عنه ، الأكمال ج - ١٢

الحسين بن علي البردعي في معجمه و ابن النجار و ابن الجوزي في الواهيات -
عن أبي مسعود) .

١٢٢٣ - يا علي ! انت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من بعدى (الديلمي -
عن انس) .

١٢٢٤ - ابشر يا علي ! حياتك و موتك معي (ابن قانع و ابن منده ، عد ، طب
و ابن عساكر - عن شرحبيل بن مرة ؛ وفيه عباد بن زياد الأزدي متروك) .

١٢٢٥ - اخوك استسقى قبلك يشرب ثم تشرب ما هو بأحبها الي و إنها
عندي لمكان واحد ، و إني و إياك و هما و هذا الراقد يوم القيامة لفي مكان
واحد (طب - عن علي) .

١٢٢٦ - ان اخاك استسقى قبلك ما هو مأثر ٢ عندى منه ، و إنها عندى بمنزل
واحد ، و إني و إياك و هما و هذا النائم لفي مكان واحد يوم القيامة (طب -
عن أبي سعيد) .

١٢٢٧ - اذا كن يوم القيامة ضربت لى قبة من ياقوتة حمراء على يمين
العرش ، و ضربت لإبراهيم قبة من ياقوتة خضراء على يسار العرش ، و ضربت
فيما بيننا لعل بن أبي طالب قبة من لؤلؤة بيضاء ١ فاطنك ٢ بحبيب بين خليلين
(حق ٤ في فضائل الصحابة و ابن الجوزي في الواهيات - عن سليمان) .

١٢٢٨ - ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا ، قصرى في الجنة و قصر
إبراهيم في الجنة متقابلين ، و قصر على بن أبي طالب بين قصرى و قصر إبراهيم ،
فيا له من حبيب بين خليلين (ك في تاريخه ، حق ٤ في فضائل الصحابة
و ابن الجوزي في الواهيات - عن حذيفة) .

١٢٢٩ - ان الملائكة صلت على و على على سبع سنين قبل ان يسلم بشر (ك)

(١) هكذا في المطبوع و المتخف ، وفي نظ : في (٢) كان في نظ « باثر » ف ضرب
على قطعة الباء بالمداد الأحمر و جعل « مائر » (٣) هكذا في المطبوع و نظ ، وفي
المتخف : ظنكم (٤) هكذا في المطبوع و المتخف ، وفي نظ : ق .

وفيه عمرو بن جميع) .

١٢٣٠ - ان هذا اول من آمن [بي - ٢] و ٣ اول من يصالحني يوم القيامة ، وهذا الصديق الأكبر ، وهذا فاروق هذه الأمة يفرق بين الحق والباطل ، وهذا يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الظالمين - قاله لعل (طب - عن سلمان وأبي ذر ، معا ، هـ ، عد - عن حذيفة) .

١٢٣١ - اولكم واردا على الحوض اولكم اسلاما على بن ابي طالب (ك ولم يصححه والخطيب - عن سلمان) .

١٢٣٢ - اول من صلى معي على (ك في تاريخه والديلمي - عن ابن عباس) .

١٢٣٣ - لو أن السموات والأرض موضوعتان في كفة وإيمان على في كفة لرجح إيمان على (٦ الديلمي - عن ابن عمر) .

١٢٣٤ - يا على ! اخصمك بالنبوة ولا تبوء بعدي ، وتخصم بسبع ولا يحاجك فيها احد من قريش : انت اولهم إيمانا بالله وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأقسمهم بالسوية وأعدلهم في الرعية وأبصرهم بالقضية وأعظمهم عند الله منزلة (حل - عن معاذ) .

١٢٣٥ - يا على لك سبع خصال لا يحاجك فيها احد يوم القيامة : انت اول المؤمنين بالله إيمانا وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأرأفهم بالرعية وأقسمهم بالسوية وأعلمهم بالقضية وأعظمهم منزلة يوم القيامة (حل - عن أبي سعيد) .

١٢٣٦ - اما انتك ستنفى بعدي جهدا ! ٧ قال : في سلامة من ديني ؟ قال : نعم - قاله لعل (ك - عن ابن عباس) .

(١) هكذا في المطبوع ونظ ، وفي المنتخب : عمر - كذا ؛ راجع لسان الميزان ٤ / ٣٥٨ (٢) زيد من جمع الزوائد ٩ / ١٠٢ (٣) من المجمع ، وفي المطبوع ونظ : هو - كذا ، وليس في المنتخب (٤) في المجمع : قالا اخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيد على فقال - الحديث (هـ) في نظ : ع (٦) زاد في المطبوع « و » خطأ (٧) زاد في نظ « و » .

١٢٣٧ - ان الأمة ستندرك من بعدى ، وانت تعيش على ملقى و تقتل على سنى ، من احبك احبني ومن ابغضك ابغضني ، وإن هذا سيخضب من هذا -
يعنى لحية من رأسه (قط في الأفراد ، ك ، خط - عن علي) .

١٢٣٨ - لاتموت حتى تضرب ضربة على هذه فتخضب هذه ، ويقتلك اشقاما كما عقر ناقة الله اشقى بنى فلان (قط في الأفراد - عن علي) .

١٢٣٩ - ان هذا لن يموت حتى يملأ غيظا و لن يموت الا مقتولا - قاله لعلي (قط في الأفراد وابن عساكر - عن انس) .

١٢٤٠ - يأتى الوحيد الشهيد ، يأتى الوحيد الشهيد - قاله لعلي (ع - عن عائشة) .

١٢٤١ - ان عليا سبقك بالهجرة - قاله للعباس (طب - عن اسامة بن زيد) .

١٢٤٢ - اوصيكم بهذين خيرا ، لا يكف عنهما احد ولا يحفظهما الى الا اعطاه الله تعالى نورا يرد به علي يوم القيامة - يعنى عليا و العباس (الديلمى - عن ابن عباس) .

١٢٤٣ - بخ لكما ! انا سيد ولد آدم و أنتما سيدا العرب - قاله لعلي و العباس (ابن عساكر - عن ابن عباس عن ابيه) .

١٢٤٤ - اما بعد فاني امرت بسد هذه الأبواب غير ٢ باب على فقال ٣ فيه قائلكم ، واني والله ما سددت شيئا ولا فتحتة ولكن ٤ امرت بشيء فاتبعتة (حم ، ص - عن زيد بن ارقم) .

١٢٤٥ - سدوا هذه الأبواب الا باب علي (حم ، ك ، ص - عن زيد بن ارقم) .

١٢٤٦ - انا سيد ولد آدم و علي سيد العرب (ك و تعقب - عن عائشة ؛ قط في الأفراد - عن ابن عباس ؛ ك - عن جابر) .

(١) من نظ ، و وقع في المطبوع : ستعذر - كذا مصحفا (٢) هكذا في المطبوع ونظ وك ٣ / ١٢٥ ، وفي حم ٤ / ٣٦٩ : الا (٣) في حم : وقال (٤) في حم : ولكنى .

١٢٤٧ - يا انس ! انطلق وادع لي سيد العرب ، قالت عائشة : ألت سيد العرب ؟ قال : انا سيد ولد آدم وعلّي سيد العرب ، فلما جاء قال : يا معشر الأنصار ! ألا ادلكم على ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعده ابدا ، هذا عليّ فاحبوه بحبي وأكرموا بكرامتي ، فإن جبريل امرني بالذي قلت لكم عن الله عز وجل (طب - عن السيد الحسن ؛ قال ابن كثير : هذا حديث منكر) .

١٢٤٨ - يا عائشة ! اذا سرك ان تنظري الى سيد العرب فانظري الى علي ابن ابي طالب ، فقالت : يا نبي الله ! ألت سيد العرب ؟ قال : انا امام المسلمين و سيد المتقين ، اذا سرك ان تنظري الى سيد العرب فانظري الى سيد العرب (الخطيب - عن سلمة بن كهيل مرسل ؛ وأورده ابن الجوزي في العلل المتناهية) .

١٢٤٩ - مرحبا بسيد المسلمين و امام المتقين - قاله اعلی (حل - عن علي) .

١٢٥٠ - لما عرج بي الى السماء انتهى بي الى قصر من لؤلؤ فراشه ذهب يتلأأ فأوحى ١ الى ربي ٢ : في علي ثلاث خصال ٣ : انه سيد المسلمين و امام المتقين و قائد الغر المحجلين ٤ (الباوردي و ابن قانع ، بز ، ك و تعقب ، ابو نعیم - عن عبد الله بن اسعد ٤ بن زرارة عن ابيه ؛ قال ابن حجر : ضعيف جدا منقطع ؛ ك - عن عبد الله بن اسعد بن زرارة عن ابيه ؛ وقال : غريب المتن في الاسناد

(١-١) في ك ١٣٧/٣ و ١٣٨ : اوحى (٢) ليس في ك (٣) زاد في ك بعده « هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » (٤) من ك ، وسيأتي في رواية ابن النجار في الحديث التالي ، وفي المطبوع و نظ في هذا الحديث فقط : سعد - كذا ؛ وهو أسعد بن زرارة بن عدس الأنصاري النجاري احد النقباء الاثني عشر - راجع تجريد اسماء الصحابة ١٥/١ (هـ) كذا في المطبوع و نظ ، وفي ك : اسعد ، كما مر آفا ؛ قال في التجريد ١٤/١ : اسد بن زرارة الأنصاري جاء في حديث منكر في فضائل علي والصحيح اسعد - اه ؛ وتركناه على حاله لقول ابي موسى المديني الآتي وانتقاده .

كنز العمال الفضائل (الاقوال) : الفصل الثاني فضائل علي رضي الله عنه ١٢- كمال ج - ١٢

ولا اعلم لابن زرارة في الوجدان ١ حديثا غيره ، قال ابو موسى المدني :
وهم انما هو اسعد ٢ بن زرارة ، وقال الذهبي : احسبه موضوعا ، وقال
ابن العماد : هذا حديث منكر جدا ويشبه ان يكون من بعض الشيعة
الفلاة وانما هذه صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صفات علي .

١٢٥١ - ليلة اسرى بي ٣ اتيت على ربي عز وجل فاقوس الى في علي بثلاث :
انه سيد المسلمين وولي المتقين وقائد الغر المحجلين (ابن النجار - عن عبد الله
ابن اسعد بن زرارة) .

١٢٥٢ - انا المنذر وعلى الهادي ، وبك يا علي بهتدي المهتدون من بعدي
(الديلمي - عن ابن عباس) .

١٢٥٣ - انا وهذا حجة على امتي يوم القيامة - يعني عليا (الخطيب -
عن انس) .

١٢٥٤ - يا ايها الناس لا تشكوا عليا ، فوالله ! انه لأخيشن ٤ في ذات الله
عز وجل ٦ وفي سبيل الله ٧ (حم ، ك ، ض ٨ - عن ابي سعيد) .
١٢٥٥ - يا ايها الناس لا تشكوا عليا ، فوالله انه لأخيشن في دين الله (حل -
عن ابي سعيد) .

١٢٥٦ - تكون بين الناس ٩ فرقة واختلاف فيكون هذا وأصحابه على الحق -
يعني عليا (طب - عن كعب بن عجرة) .

(١) من نظ ، وفي المطبوع : الوجدان - كذا مصحفا (٢) في المطبوع ونظ كليهما :
سعد - كذا (٣) هكذا في المطبوع والمتعجب ، وليس في نظ (٤) زاد ابو نعيم في
حلية الأولياء ١ / ٨ « يا » (٥) هكذا في المطبوع ونظ والمتعجب والحلية ، وفي حم
٨٦ / ٣ : لأخشن ؛ وفي النهاية (خشن) ومنه الحديث اخيشن في ذات الله هو تصغير
الأخشن للخشن - ١ (٦ - ٦) ليس في حم (٧ - ٧) ليس في الحلية ، وفي حم « أو »
مكان « و » (٨) ثبت الرمز هكذا في المطبوع ونظ ، وفي المتعجب : ص (٩) هكذا
في المطبوع ونظ ، وفي المتعجب : امتي .

كنز العمال القضايل (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي رضي الله عنه ، الأكمال ج- ١٢

١٢٥٧ - لا تسبوا عليا فانه ممسوس في ذات الله تعالى ١ (طب ، حل - عن كعب بن عجرة) .

١٢٥٨ - الحق مع ذا ، الحق مع ذا - يعني عليا (ع ، ص - عن أبي سعيد) .

١٢٥٩ - الله ورسوله و جبريل عنك راضون (طب - عن محمد بن عبيد الله

ابن أبي رافع عن ابيه عن جده) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عليا مبعثا فلما قدم قال له ٢ - فذكره .

١٢٦٠ - يا علي ! ان جبريل زعم انه يحبك قال : وقد بلغت ان يحبني جبريل ؟

قال : نعم ، ومن هو خير من جبريل الله عز وجل يحبك (الحسن بن سفيان -

عن أبي الضحاك الأنصاري) .

١٢٦١ - حب علي يأكل الذنوب كما تأكل النار الحطب (تمام وابن

عساكر - عن أبي ٣ ، ٤ وأورده - ابن الجوزي في الموضوعات) .

١٢٦٢ - ما ثبت الله حب علي في قلب مؤمن فزلت به قدم الا ثبت الله قدما

يوم القيامة على الصراط (الخطيب في المتفق والمفروق - عن محمد بن

علي معضلا) .

١٢٦٣ - محبك محبي ومبغضك مبغضى - قاله لعل (طب - عن سلمان) .

١٢٦٤ - من احب عليا فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ٦ ومن ابغضه ٧

فقد ابغضني ومن ابغضني فقد ابغض الله (طب - عن محمد بن عبد الله بن أبي رافع

(١) ليس في المنتخب (٢) هكذا في المطبوع ونظ ، وليس في المنتخب (٣) هكذا

في المطبوع ونظ ، وفي المنتخب : ابن عباس (٤) بياض في نظ فقط قدر ثلاث

كلمات (٥) هكذا في المطبوع والمنتخب ، وفي نظ : رواه (٦-٦) هكذا في

المطبوع وجمع الزوائد ١٣٢/٩ برواية الطبراني ، وفي نظ : احبه الله - كذا في سياتي

فيمن يبغضه صلى الله عليه وسلم انه « ابغض الله » وليس هناك في نظ ايضا « ابغضه الله » .

(٧) في المجمع : ابغض عليا .

كنز العمال الفضائل (الاقوال): الفصل الثاني، فضائل علي رضي الله عنه، الإكمال ج-١٢

- عن ابيه عن جده ٤ طب - عن ام سلمة ١ .
- ١٢٦٥ - من احبك فبجي احبك ، فان العبد لا ينال ولا يقي الا بحبك - قاله لعل (الدبلي - عن ابن عباس) .
- ١٢٦٦ - لا يفضك مؤمن ولا يحبك منافق - قاله لعل (عم - عن ام سلمة) .
- ١٢٦٧ - لا يفض عليا مؤمن ولا يحبه منافق (ش - عن ام سلمة) .
- ١٢٦٨ - لا يحبك الا مؤمن ولا يفضك الا منافق - قاله لعل (م - عن علي) .
- ١٢٦٩ - لا يحب عليا الا مؤمن ولا يفضه الا منافق (طب - عن ام سلمة) .
- ١٢٧٠ - يا علي! طوبى لمن احبك وصدق فيك ، وويل لمن ابغضك وكذب فيك (طب ، ك و تعقب و ٢ الخطيب - عن همار بن ياسر) .
- ١٢٧١ - ثلاث من كن فيه فليس مني ولا ائامته : بغض علي ، ونصب اهل بيتي ، ومن قال : الإيمان كلام (الدبلي - عن جابر) .
- ١٢٧٢ - يا علي! انك فيك من عيسى مثلاً، ابغضته اليهود حتى بهتوا امه وأحبته النصارى حتى ازلولوه بالمنزلة التي ليس بها (عد ، ك ٢ و أبو نعيم في فضائل الصحابة ، ك و تعقب - عن علي) .
- ١٢٧٣ - اللهم! انصر من نصر عليا ، اللهم! اكرم من اكرم عليا ، اللهم! اخذل من خذل عليا (طب - عن عمرو بن شراحيل ٣) .
- ١٢٧٤ - اللهم! انك اخذت مني عبدة بن الحارث يوم بدر وحمزة بن عبد المطلب يوم احد وهذا علي فلا تذرني فردا وأنت خير الوارثين (الدبلي - عن علي) .
- ١٢٧٥ - لمبارزة علي لعمر بن عبد ود افضل من افعال امتي الى يوم القيامة (ك و تعقب - عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده ؛ قال الذهبي : قبح الله
-
- (١) زاد في المجمع . قالت اشهد اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - الحديث . (٢) ليس في المنتخب ٣٥٠/٣ (٣) من نظم ، وقع في المطبوع : شرحه - كذا ؛ قال في تجريد اسماء الصحابة ٤٤١/١ : عمرو بن شراحيل ذكر له الطبراني حديثا اللهم انصر من نصر عليا - الخ .

رافضيا افتراءه .

١٢٧٦ - انطلق فاقراها على الناس ، فان الله يثبت لسانك ويهدي قلبك ، ان الناس سيتقاضون اليك فاذا اتاك الحصان فلا تقض لواحد حتى تسمع كلام الآخر ، فانه اجدر ان تعلم لمن الحق (هب - عن علي) .

١٢٧٧ - اللهم ! ثبت لسانه واهد قلبه - قاله لعلي (ك - عن علي) .

١٢٧٨ - علمهم الشرائع واقض بينهم ، اللهم ! اهدهم للقضاء - قاله لعلي لما بعثه الى اليمن (ك - عن ابن عباس) .

١٢٧٩ - النظر الى وجه علي عبادته (ابن عساكر - عن عائشة) .

١٢٨٠ - رأيت ليلة اسرى بي مئبنا على ساق العرش : اني انا الله لا اله غيري ، خاقت جنة عدن بيدي ، محمد صفوتي من خلقي ، ايده بعلي نصرته بعلي (ابن عساكر و ابن الجوزي في الواهيات من طريقين - عن ابي الحمراء) .

١٢٨١ - لما اسرى بي الى السماء دخلت الجنة فرأيت في ساق العرش الأيمن مكتوب : لا اله الا الله محمد رسول الله ، ايده بعلي ونصرته (طب - عن ابي الحمراء) .

١٢٨٢ - مكتوب في باب الجنة قبل ان يخلق السماوات والأرض بألفي سنة : لا اله الا الله محمد رسول الله ، ايده بعلي (عقي - عن جابر) .

١٢٨٣ - مكتوب على باب الجنة : لا اله الا الله محمد رسول الله ، على اخو رسول الله ٢ صلى الله عليه وسلم ٣ ، قبل ان يخلق السماوات والأرض ٤ بألفي عام ٥ (طس ، خط في المتفق والمفروق و ابن الجوزي في الواهيات - عن جابر) .

١٢٨٤ - سلام عليك ابا الريحانين ! اوصيك بريحاني من الدنيا ، فعن قليل ينهدم ٦ ركنك ، والله خليفتي عليك - قاله لعلي (ابو نعيم و ابن عساكر - عن جابر)

(١) زاد في المطبوع « بعلي » ولم تكن الزيادة في نظم و المتعجب كليهما حذفناها .

(٢-٢) في مجمع الزوائد ١٠/١١٠ : النبي (٣-٣) ليس في المتعجب (٤-٤) في المجمع :

الخلق (٥) في المجمع : سنة (٦) في المتعجب ينهد - من الانهداد اي الانحطاط

والانكسار ولعله الصواب فان الذي يظهر من مخطوطة نظم ان «م» زيدت فيها بعد .

كنز العمال (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل علي رضي الله عنه ، الإكمال ج - ١٢

١٢٨٥ - علي خير البشر ، فمن أبي فقد كفر (الخطيب - عن جابر ؛ وقال : منكر) .

١٢٨٦ - من لم يقل : علي خير الناس ، فقد كفر (الخطيب - عن ابن مسعود)
٢ عن علي (٢) .

١٢٨٧ - سألت الله يا علي فيك خمساً ، فنعني واحدة وأعطاني أربعا : سألت الله ان يجمع عليك امتي فأبى علي ، وأعطاني فيك ان اول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة انا وأنت معي ، معك لواء الحمد وأنت تحمله بين يدي تسبق^٣ به الأولين والآخرين ، وأعطاني فيك : انك ولي المؤمنين بعدي (الخطيب و الرافعي - عن علي) .

١٢٨٨ - قم يا علي ! لقد برئت ، ما سألت الله شيئا الا اعطاني ، وما سألت الله شيئا الا سألت لك مثله الا انه قيل لي : لا نبوة بعدك (ابو نعيم في فضائل الصحابة - عن علي) .

١٢٨٩ - ما انتجيت^٤ ولكن الله انتجاه (ت : حسن غريب ، طب - عن جابر)
قال : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا يوم الطائف فانتجاه^٥ فقال الناس : لقد طال نجواه [مع - ٦] ابن عمه . قال - فذكره .

١٢٩٠ - من حسد عليا فقد حسدني ومن حسدني فقد كفر (ابن مردويه - عن انس) .

١٢٩١ - لا ينبغي لأحد ان يجنب في هذا المسجد الا انا او علي (طب - عن ام سلمة) .

١٢٩٢ - يا علي ! لا يحل لأحد ان يجنب في هذا المسجد [غبري و - ٨] غيرك

(١ - ١) في المنتخب : ابن عباس (٢ - ٢) ليس في المنتخب (٣) هكذا في المطبوع
والمنتخب ، وفي نظ : تسبق (٤) ليس في المنتخب (٥) في نظ : وانتجاه (٦) زيد
من ت ٤٦١/٢ (٧) زاد في نظ « في » وبعده ياض فيه قدر ثلاث كلمات (٨) زيد
من ت ٤٦٢/٢ .

كز العمال الفضائل (الأقوال) : الفصل الثاني ، فضائل على رضى الله عنه ، الإكمال ج - ١٢

(ت : حسن غريب ، ع ، ق و ضعف - عن أبي سعيد ١) .

١٢٩٣ - يا على ! ان الله تعالى قد زينك بزينة لم تزين ٢ العباد بزينة احب الى الله تعالى منها . [هى - ٣] زينة الأبرار عند الله ٤ الزهد فى الدنيا يجعلك لا ترزأ من الدنيا شيئاً ولا ترزأ - ٥ الدنيا منك شيئاً ، [و - ٦] وهب لك حب المساكين يجعلك ٧ ترضى بهم أتباعاً ويرضون بك اماماً (حل - عن عمار بن ياسر) .

١٢٩٤ - يا عمرو ! هل رأيت ٩ دابة الجنة تأكل الطعام وتشرب الشراب وتمشى فى الأسواق ١٠ ؟ هذا ١١ دابة الجنة - وأشار الى على بن [أبى - ١٢] طالب (طب - عن عمرو بن الحمق ١٣) .

١٢٩٥ - يا على ! ان لك كنزاً فى الجنة وإنك ذو قرنيها ١٤ ، فلا تبعن ١٥ النظرة نظرة ١٦ فان ١٧ لك الأولى وليست لك الآخرة (ش ، حم والحكيم ،

(١) هكذا فى المطبوع ونظ . وفى مجمع الزوائد برواية البزار : عن خارجة بن سعد عن ابيه سعد ؛ وفى ت : عن عطية عن أبى سعيد (٢) من حل ١/٧١ ، وفى المطبوع ونظ والمنتخب : لم يزين (٣) زيد من حل (٤) زاد فى حل « عز وجل » (٥) وقع فى حل : لا ترزأ - مصحفاً (٦) زيد من نظ وحل (٧) فى نظ : فجعلت - كذا (٨) من مجمع الزوائد ٩/١١٨ ، وفى المطبوع ونظ والمنتخب ٥/٣٦ : عمر - كذا (٩) فى المجمع : اريك (١٠) زاد فى المجمع « قال قلت لى بأبى انت قال » (١١) من المنتخب والمجمع ، وفى المطبوع ونظ : هذه (١٢) زيد من نظ والمنتخب والمجمع ، وقد سقط من المطبوع (١٣) زاد فى المجمع « قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينا انا عنده ذات يوم قال لى - الحديث (١٤) هكذا فى المطبوع ونظ والمنتخب وك ٣/١٢٣ ، وفى ش ٦/٣٥٥ : قرنيه ؛ قال فى النهاية (قرن) انه قال لى ان لك بيتاً فى الجنة وإنك ذو قرنيها أى طرفى الجنة وجانيها قال أبو عبيد « أنا اجسب انه اراد ذو قرنى الأمة فأضمر وقيل اراد الحسن والحسين (١٥) فى ش : فلا تبعن (١٦) من نظ وك ، وفى المطبوع والمنتخب : النظرة ؛ وليس فى ش (١٧) فى ش : قائما .

ك وأبو نعيم في المعرفة - عن علي) .

١٢٩٦ - يا علي ! يدك في يدي تدخل معي يوم القيامة حيث ادخل (ابو بكر

الشافعي في الغيلانيات وأبو نعيم في فضائل الصحابة وابن عساكر - عن عمر) .

١٢٩٧ - يا بني ! لك رقة الولد و عليّ اعز علي منك (طب - عن ابن عباس) .

١٢٩٨ - يا علي ! انت عبقرهم (الخطيب - عن ابن عباس) .

١٢٩٩ - يا علي ! اوصيك بالعرب خيرا اوصيك بالعرب خيرا (طب - عن علي) .

١٣٠٠ - ان احق اسمائك ابو تراب ١ (طب ٢ - عن ابي الطفيل) قال : جاء

النبي صلى الله عليه وسلم وعلي قائم في التراب قال ٣ - فذكره .

"أَنَّ عَلِيًّا وَشِيعَتَهُ هُمُ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ" (تفسير الطبري ج ٣٠ ص ١٧١ و
الدر المنثور في ذيل آية : "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ
هُمُ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ" — والصواعق المحرقة ص ٩٦ ونور الابصار ص ٧٠)

"أَنَّ عَلِيًّا وَشِيعَتَهُ هُمُ الْفَائِزُونَ" (در المنثور في ذيل آية : "إِنَّ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمُ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ" كنوز الحقائق للمناوي ص
٨٢ ، مجمع الزوائد للهيثم ج ٩ ص ١٢١ ، الصواعق المحرقة ص ٩٦
وص ١٣٩)

أخرج ابن عساکر عن جابر بن عبد الله قال كتأند النبي فأقبل علي عليه
السلام ، فقال النبي (ص) والذي نفسي بيده أن هذا وشيعته لهم

الفائزون يوم القيامة ونزلت : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمُ خَيْرُ
الْبَرِيَّةِ

وفي لفظ : أما ترضى أنك معي في الجنة ؟ والحسن والحسين و —
ذريتنا خلف ظهورنا" (أخرجه أبو سعد في شرف النبوة كما في رياض
النضرة ج ٢ ص ٢٠٩)

وأخرج ابن مردويه عن علي قال رسول الله (ص) ألم تسمع قول الله
"إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمُ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ" أنت وشيعتك
ومعدي ومعد هم الحوض إذا جاءت الأم للحساب تدعون غر المحجلين
وأما ما ذكره جها بذه الفكر حول الشيعة :

الشَّيعَة :

وقد غلب هذا الاسم على من يتوالى علياً واهل بيته رضوان الله عليهم اجمعين حتى صار لهم اسما خاصا فاذا قيل فلان من الشيعة عرف انه منهم ، وفي مذهب الشيعة كذا اي عندهم ، وقال الازهرى : والشيعة يهون هوى عترة النبي صلى الله عليه وسلم ويوالونهم ، (لسان العرب مادة شيع ، تاج العروس مادة شيع ج ص ٥

الشيعة هم الذين شايعوا علياً عليه السلام في امامته واعتقدوا ان — الامامة لا تخرج عن اولاده ، قالوا ليست الامامة قضية مصلحة تناط — باختيار العامة بل هي قضية اصولية في ركن الدين ولا بد ان يكون الرسول قد نص على ذلك صريحا والشيعة يقولون بعصمة الائمة من الكبائر والصغائر والقول بالتولي والتبري قولاً وفعلاً الا في حال التقي اذا خافوا بطش ظالم ، (دائرة المعارف فريد وجدى مادة شاع) الشيعة : فرقة من كبار فرق الاسلام بايعوا علياً (رض) وقالوا انه الامام بعد رسول الله (ص) بالنص الجلى والحق (دائرة المعارف لبيستانى)

الشيعة : جماعه من المسلمين ناصرُوا الامام (على بن ابي طالب)

وآله (ع) — (الرائد : مادة شيع ص ٩٠٣)

الشيعة : الفرقة وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى علياً واهل بيته حتى صار لهم اسما خاصا ويعرف ايضا بالمتوالى (المنجد)

بسم الله الرحمن الرحيم

أول كتاب المهدي

حدثنا عمرو بن عثمان ، ثنا مروان بن معاوية ، عن إسماعيل — يعني ابن أبي خالد — عن أبيه ، عن جابر بن سمرة قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يزالُ هذا الدينُ قائماً حتى يكونَ عليكمُ اثنا عشرَ خليفةً ، كلُّهمُ تجتمعُ عليه الأُمّةُ » ، فسمعتُ كلاماً من النبيِّ صلى الله عليه وسلم لم أفهمه ، قلتُ لأبي : ما يقول ؟ قال : كلُّهم من قريش .

حدثنا موسى بن إسماعيل ، ثنا وهيب ، ثنا داود ، عن عامر ، عن جابر بن سمرة قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يزالُ هذا الدينُ عزيزاً إلى اثني عشرَ خليفةً » قال : فكبرَ الناسُ وضجُّوا ، ثم قال كلمةٌ خفيفةٌ ، قلتُ لأبي : يا أبتِ ما قال ؟ قال : كلُّهم من قريش .

حدثنا ابن نفيل ، ثنا زهير ، ثنا زياد بن خيثمة ، ثنا الأسود بن سعيد الهمداني ، عن جابر بن سمرة بهذا الحديث ، زاد : فلما رجع إلى منزله أتتهُ قريش ، فقالوا : ثم يكونُ ماذا ؟ قال : « ثمَّ يكونُ الهرجُ » .

حدثنا مسدد ، أن عمر بن عبيد حدثهم ، ح وثنا محمد بن العلاء ، ثنا أبو بكر — يعني ابن عياش — ح وثنا مسدد ، قال : ثنا يحيى ، عن سفيان ، ح وثنا أحمد بن إبراهيم ، قال : ثنا عبيد الله ابن موسى ، أخبرنا زائدة ، ح وثنا أحمد بن إبراهيم ، قال : حدثني عبيد الله بن موسى ، عن فطر ،

المعنى واحد كلهم عن عاصم ، عن زريق ، عن عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ » قال زائدة في حديثه : « اطْوَلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ » ثم اتفقوا « حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مِنِّي » أو « مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِيُ اسْمُهُ اسْمِي ، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي » زاد في حديث فطر « يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ ظُلُمًا وَجَوْرًا » وقال في حديث سفيان « لَا تَذْهَبُ ، أَوْ لَا تَنْقُضِ الدُّنْيَا حَتَّى يَمْلِكَ الْعَرَبَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ، يُوَاطِيُ اسْمُهُ اسْمِي » .

قال أبو داود : لفظُ عمرَ وأبي بكر بمعنى سفيان .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ، ثنا الفضل بن دكين ، ثنا فطر ، عن القاسم بن أبي بزة ، عن أبي الطفيل ، عن علي رضي الله تعالى عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدَّهْرِ إِلَّا يَوْمٌ ، لَبَعَثَ اللَّهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَمْلُؤُهَا عَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ جَوْرًا » .

حدثنا أحمد بن إبراهيم ، ثنا عبد الله بن جعفر الرقي ، ثنا أبو المليلح الحسن بن عمر ، عن زياد بن بيان ، عن علي بن نفيل ، عن سعيد بن المسيب ، عن أم سلمة قالت : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الْمَهْدِيُّ مِنْ عِزَّتِي مِنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ » . قال عبد الله بن جعفر : وسمعتُ أبا المليلح يُثْنِي عَلَى عَلِيٍّ بْنِ نَفِيلٍ ، وَيَذْكُرُ مِنْهُ صَلَاحًا .

حدثنا سهل بن تمام بن بزيع ، ثنا عمران القطان ، عن قتادة ، عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْمَهْدِيُّ مِنِّي أَجْلَى الْجَنَّةِ ^(١) ، أَقْنَى الْأَنْفِ ^(٢) ، يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا ، كَمَا مَلَأَتْ ظُلُمًا وَجَوْرًا ، وَيَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ » .

حدثنا محمد بن المثني ، ثنا معاذ بن هشام ، حدثني أبي ، عن قتادة ، عن صالح أبي الخليل عن صاحب له ، عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) منحسرا مقدم الرأس من الشعر ، أو نصف الرأس ؛ وهو دون المصلع اهـ .

(٢) قال في النهاية : القنا في الأنف : طوله ودقة أرنبته مع حذب في وسطه اهـ .

قال : « يكونُ اختلافٌ عندَ موتِ خليفةٍ ، فيخرجُ رجلٌ من أهلِ المدينةِ هاربًا إلى مكةَ ، فيأتيه ناسٌ من أهلِ مكةَ فيُخْرِجُونَهُ وهوَ كارِهٌ ، فيبَايعُونَهُ بينَ الرُّكنِ والمقامِ ، ويُبْعَثُ إليه بعتٌ من أهلِ الشامِ فيُخَسَفُ بِهِمْ بِالْمَيْدَاءِ بينَ مكةَ والمدينةِ . فإذا رأى الناسُ ذلكَ أَنَاهُ أَبْدَالُ الشَّامِ ^(١) وعصائبُ أهلِ العراقِ ^(٢) فيبَايعُونَهُ [بينَ الرُّكنِ والمقامِ] ثُمَّ يَنْشَأُ رجلٌ من قُرْبَشٍ أخُوَالُهُ كَلْبٌ فيبْعَثُ إِلَيْهِمْ بَعَثًا فيظهرونَ عليهم ، وذلكَ بعتُ كَلْبٍ ، والخبيثةُ لِمَنْ لَمْ يَشْهَدْ غَنِيمَةَ كَلْبٍ ؛ فيقسمُ المالَ ، ويعملُ في الناسِ بسُنَّةِ نَدِيهِمْ صلى الله عليه وسلم ، ويُلقَى الإسلامُ بِجِرَانِهِ ^(٣) في الأرضِ ، فيلبثُ سبعَ سنينَ ، ثم يتوفى ويُصَلَّى عليه المسلمونَ . »

قال أبو داود : وقال بعضهم عن هشام « تسعَ سنينَ » وقال بعضهم « سبعَ سنينَ » . حدثنا هارون بن عبد الله ، ثنا عبد الصمد ، عن همام ، عن قتادة بهذا الحديث ، قال : « تسعَ سنينَ » .

قال أبو داود : قال غير معاذ عن هشام « تسعَ سنينَ » .

حدثنا ابن المثنى ، قال : ثنا عمرو بن عاصم ، قال : ثنا أبو العوام ، قال : ثنا قتادة عن أبي الخليل ، عن عبد الله بن الحارث ، عن أمِّ سلمة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ، وحديثُ معاذٍ أنتم .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ، ثنا جرير ، عن عبد العزيز بن رُفَيْعٍ ، عن عبيد الله بن القبيطية عن أمِّ سلمة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بقصة جيش الخسف ، قلتُ : يا رسولَ الله ، فكيف بمن كان كارهاً ؟ قال : « يُخَسَفُ بِهِمْ » ، وَلَكِنْ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نَيْتِهِ .

(١) الأبدال جمع بدل : وهم الأولياء والعباد . سموا بذلك لأنهم كلما مات منهم واحد أبدل بآخره .

(٢) أي خيارهم . (٣) الجران : هو مقدم العنق : أي فر قراره واستقامه .

المهدي عليه السلام

٧٣٥ - عن الحسين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة: أبشري بالمهدي منك (كر)، وفيه موسى بن محمد البلقاوي عن الوليد بن محمد المقرئ كذابان).

٧٣٦ - (ش) حدثنا الحسن بن موسى حدثنا حماد بن سلمة عن أبي محمد عن عاصم بن عمرو البجلي أن أبا أمامة قال: لينادين باسم رجل من السماء لا ينكره الدليل ولا يمنع منه الدليل.

٧٦٤ - عن علي أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم: أمنا آل محمد المهدي أم من غيرنا يا رسول الله؟ قال: بل منا، يختم الله به كما فتح بنا ربنا، يستنقذون من الفتنة كما أنقذوا من الشرك، وبنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة الشرك، وبنا يصبحون بعد عداوة الفتنة إخوانا كما أصبحوا بعد عداوة الشرك إخوانا في دينهم. قال علي: أمؤمنون أم كفرون؟ قال: مفتون كافر (نعيم بن حماد - ه، طس، وأبو نعيم في كتاب المهدي، خط في التلخيص).

(ه) كذا في المنتخب، وفي نظ والمطبوع

« لا ينكره الدليل ولا يمنع منها الدليل » وفي هامش نظ « لا ينكره الدليل ولا يمنع منها العزيز » (٦) وقع في المطبوع « ولقد مت » مصحفا.

(١) من المنتخب، وفي نظ والمطبوع « المغربين » (٢) وقع في نظ « و يقتل » كذا (٣) من نظ و المنتخب، و وقع في المطبوع « فيهمز مون » (٤) في الأصول « سببا » (ه) رواية كتاب الفتن « ... عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله! المهدي منا أئمة الهدى أم من غيرنا؟ قال: بل منا، بنا يختم الدين كما بنا فتح، وبنا يستنقذون من ضلالة الفتنة كما استنقذوا من ضلالة الشرك، وبنا يؤلف الله بين قلوبهم في الدين بعد عداوة الفتنة كما ألف الله بين قلوبهم ودينهم بعد عداوة الشرك » اهـ. وفي رواية منه « بنا يختم الدين كما فتح، وبنا =

خروج المهدي

٨٢٨ - إذا رأيتم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فاتوها ، فإن

فيها خليفة الله المهدي (حم ، [ك - ه] - عن ثوبان) .

٨٢٩ - تخرج من خراسان رايات سود فلا يردّها شيء حتى تنصب بإيليا

(حم ، ت - عن أبي هريرة) .

٨٣٠ - أبشروا بالمهدي رجل من قريش من عترتي ، يخرج في اختلاف من

الناس وزلزال ، فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ، ويرضى

عنه ساكن السماء وساكن الأرض ، ويقسم المال صحاحاً بالسوية ، ويملاّ قلوب

أمة محمد صلى الله عليه وسلم غنى ويسعهم عدله حتى أنه يأمر منادياً فينادي :

من له حاجة إلى ؟ فما يأتيه أحد إلا رجل واحد يأتيه فيسأله ، فيقول : أنت

السادن حتى يعطيك ، فيأتيه فيقول : [أنا - ١] رسول المهدي إليك لتعطيني ٢

مالاً ، فيقول : احث ، فيحثي ولا ٣ يستطيع أن يحمله ، فيلقى حتى يكون قدر

ما يستطيع أن يحمله ، فيخرج به فيندم فيقول : أنا كنت أجشع أمة محمد نفساً ،

كلهم دعى إلى هذا المال فتركه غري ، فيرد عليه فيقول : إنا لا نقبل شيئاً

أعطيناه ؛ فيلبث في ذلك ستاً أو سبعا أو ثمانياً أو تسع سنين ولا خير في

الحياة بعده (حم ٤ والباوردى - عن أبي سعيد) .

٨٣١ - إن في أمي المهدي يخرج ، يعيش خمساً أو سبعا أو تسعاً ، فيجىء إليه

الرجل فيقول : يا مهدي ! أعطني أعطني ، فيحثي له في ثوبه ما استطاع أن

يحمّله (ت - عن أبي سعيد) .

٨٣٢ - لا تذهب الدنيا ولا تنقضي حتى يملك رجل من أهل بيتي يواطىء

اسمه اسمي (حم ، د ، ت - عن ابن مسعود) .

٨٣٥ - يقتل ١ عند كنزكم هذا ثلاثة كلهم ابن خليفة ، ثم لا يصير إلى واحد

منهم ، ثم تطلع ٢ الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يقتله

قوم ؛ فإذا رأيتموه فابعوه ولوحبوا على الثلج ، فانه خليفة الله المهدي (ه ،

ك ٣ - عن ثوبان) .

٨٣٦ - يكون في آخر أمتي خليفة يحثي المال حثيا ولا يعده عدا (حم ، م - عن جابر) .

٨٣٧ - يكون في آخر الزمان خليفة يقسم المال ولا يعده (حم ، م - عن أبي سعيد وجابر) .

٨٣٨ - يلى رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي ، لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلى (ت - عن ابن مسعود) .

٨٣٩ - المهدي من عترتي من ولد فاطمة (د ، م - عن أم سلمة) .

٨٤١ - المهدي من أهل البيت ، يُصلحه الله في ليلة (حم ، ه - عن علي) .

٨٤٢ - المهدي أجلى ٦ الجبهة ، أفنى الأتق ، يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ؛ يملك سبع سنين (د ، ك - عن أبي سعيد) .

٨٤٣ - المهدي رجل من وادي ، وجهه كالكوكب الدرئ (الروياني - عن حذيفة) .

٨٤٤ - سيكون ٧ بعمى خلفاء ، ومن بعد الخلفاء أمراء ، ومن بعد الأمراء ملوك ، ومن بعد الملوك جبابرة ؛ ثم يخرج رجل من أهل بيتي يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا ، ثم يؤمر بعده القحطاني ؛ قوالذي بعثني بالحق ما هو بدونه (طب - عن حامل ٢ الصدفي) .

٨٤٦ - لتملأن الأرض جورا وظلما ! فاذا ملئت جورا وظلما يبعث الله عز وجل رجلا مني اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ، فيملؤها عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما ، فلا تمنع السماء شيئا من قطرها ولا الأرض شيئا

(١) كذا في المطبوع و المنتخب ، وفي نظ و سنن ابن ماجه « يقتل » (٢) من

السنن و المنتخب ، وفي المطبوع ونظ « يطلع » (٣) هذا لفظ ابن ماجه ، وإنما في

المستدرک حديث ثوبان رقم ٨٢٨ (٤) في نظ « سبق » (٥) في نظ « يطول » .

(٦) في سنن أبي داود « المهدي مني » (٧) في المنتخب « ستكون » .

قال : « ممّا اتفق عليه المسلمون خالفاً عن سلف ، وتواترت فيه الأخبار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أنه لابدّ من إمام يخرج في آخر الزمان من نسل علي و فاطمة يسمّى باسم الرسول ، و يلقب بالمهديّ و يستولى على الأرض ، ويملك الشرق والغرب ، و يتبعه المسلمون ، و يهزم جنود الكفر ، ويملاّ الأرض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً ، و ينزل عيسى ، و يصلى خلفه »
و أخرج جمع من أعلام السنن روايات كثيرة في أنه من عترة رسول الله ﷺ ، و من ولد فاطمة ، و من ولد الحسين ، وأنه يملأ الأرض عدلاً ، و أن له غيبتين ، إحداهما تطول ، وأنه الخليفة الثاني عشر من الخلفاء الذين أخبر النبي ﷺ بأنهم يملكون أمر هذه الأمة ، وأنه لا يزال هذا الدين منيعاً إلى اثني عشر ، و في شمائله ، و خلقه ، و خلقه ، و سيرته بين الناس و شدّته على العمال ، وجوده بالمال ، و رحمته بالمساكين ، و في اسم صاحب رايته ، و ما كتب فيها ، و كيفية المبايعة معه بين الرّكن و المقام ، و ما يقع قبل ظهوره من الفتن ، و ذهاب ثلثي الناس بالقتل و الموت ، و خروج السفّيان ، و اليمانيّ ، و الدّجّال . و وقوع الخسف بالبيداء ، و قتل النفس الزّكية ، و في علائم ظهوره . وأنه ينادى ملك فوق رأسه : « هذا المهديّ خليفة الله فاتبعوه » ، و أن شيعة يسرون إليه من أطراف الأرض ، و تطوى لهم طيّاً حتّى يبايعوه ، وأنه يستولى على الممالك والبلدان ، و أن الأمة ينعمون في زمنه نعمة لم ينعموا مثلها ، وغيرها من العلام و الأوصاف التي اقتطفناها من روايات أهل السنّة .

فراجع كتبهم المفردة في ذلك كأربعين الحافظ أبي نعيم الاصبهانيّ ، والبيان في أخبار صاحب الزّمان لأبي عبد الله محمد بن يوسف الكنجي الشافعي المتوفى س ٦٥٨ ، والبرهان في علامات مهديّ آخر الزّمان للعلاّمة المتقي صاحب منتخب كنز العمال المتوفى س ٩٧٥ . والعرف الورديّ في أخبار المهديّ للسيوطيّ المتوفى

س ٩١١ ، والقول المختصر في علامات المهدي المنتظر لابن حجر المتوفى س ٩٧٤ ، وعقد الدُّرر في أخبار المنتظر للشيخ جمال الدين يوسف الدمشقي من أعلام القرن السابع ، والتوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر ، والدجال ، والمسيح للشوكاني المتوفى ١٢٥٠ .

أضف إلى ذلك روايات أخرجهما أكابر المحدثين منهم في كتبهم و صحاحهم ، و مسانيدهم كأحمد ، و أبي داود ، و ابن ماجه ، و الترمذي ، و مسلم ، و البخاري ، و النسائي ، و البيهقي ، و الماوردي ، و الطبراني ، و السمعاني ، و الرُّوياني ، و العبدري ، و ابن عساكر ، و الدار قطني ، و أبي عمرو الداني ، و ابن حبان ، و البغوي ، و ابن الأثير ، و ابن الديبع ، و الحاكم النيشابوري ، و السهيلي ، و ابن عبد البر ، و الشبلنجي . و الصبان ، و الشيخ منصور علي ناصف ، وغيرهم ممن يطول الكلام بذكر أسمائهم .

ثم أضف إليها تصريحات جماعة من علمائهم بتواتر الأحاديث الواردة في المهدي عليه السلام ^(١) .

(١) راجع في ذلك : غاية المأمول ج د ص ٣٦٢ و ٣٨١ و ٣٨٢ - و الصواعق ص ٩٩ ط المطبعة الميمنية بمصر - و حاشية الترمذي ص ٤٦ ط دهلي س ١٣٤٢ - و اسعاف الراغبين ب ٢ ص ١٤٠ ط مصر س ١٣١٢ - و نور الابصار ص ١٥٥ ط مصر س ١٣١٢ و الفتوحات الاسلامية ج ٢ ص ٢٠٠ ط ١٣٢٣ - و سبائك الذهب ص ٧٨ - و البرهان في علامات مهدي آخر الزمان ب ١٣ - و مقاليد الكنوز المطبوع بذييل مسند أحمد ج ٥ ح ٣٥٧١ - و الاذاعة لما كان و ما يكون بين يدي الساعة - و الاشاعة لاشراط الساعة - و ابراز الوهم المكنون - و غيرها .

في
ظلال
الاسلام

مَذْهَبُ الْإِمَامِ

جَعْفَرِ الصَّادِقِ

بمقدم
الأستاذ
محمد علي
أسير

أقوال الأئمة الأربعة في الإمام جعفر الصادق

عود على بدء

حين كان الامام الصادق يلقي علومه
على طلاب العالم الاسلامي .

حين كان يستنبط الاحكام الشرعية
من القرآن الحكيم ، وسنة جده رسول
رب العالمين ، تلبية لما كانت تطرحه
الحياة الاجتماعية الجديدة التي اوجدها
التطور الاقتصادي ، والصناعي ،
والاجتماعي ، والثقافي والسياسي ...

و .. و .. لم يكن يرمي الى وضع
قواعد مذهب لفئة معينة ... وإنما
كان يقدم لطلاب العلم ، ما اخذه عن
آبائه « عن جده رسول الله » وبتعبير
انصح وضوحا ، كان ينشر مذهب نبي
الهدى والرحمة بصيغ متطورة لحاضر
ولمستقبل اجتماعي متقدم .. وبرهاننا
الجازم على انه كان ينشر مذهب
الرسول ، ان اصحاب المذاهب اخذوا
عنه كما راينا سابقا ...

وبعد غياب الصادق نشأت المذاهب
التي حرص على نشرها وتقليد
اصحابها ، والتعصب لها ، الحكام ...
والقضاة ...

ولقد دعا اصحاب المذاهب الاربعة
المسلمين الى ان لا يقلدوهم ... وانهم
اذا اعطوا فتوى ، ووجد حديث نبوي



ينقض فتاواهم فيجب العدول
عن اقوالهم ، والعمل بما جاء عن الرسول
الكريم ..

يقول الامام ابو حنيفة : « لا يحل
لاحد ان يعمل بقولنا ما لم يعلم من اين
اخذناه » .

ويقول : « إننا بشر نقول اليوم قولا ،
ونرجع عنه غدا » .

ويقول : « إذا قلت قولا يخالف
كتاب الله ، وخبر الرسول ، فاتركوا
قولي » .

ويقول لتلميذه (ابو يوسف) :
ويحك يا يعقوب ، لا تكتب كل ما تسمع
مني ، فاني قد ارى الراي اليوم »

في ظلال الإسلام



واتركه غدا ، وراي الراي غدا ، واتركه
بعد غد « (٢) .

ويقول الامام مالك بن انس : «إنما
انا بشر اخطىء واصيب ، فانظروا رايسي ،
فكل ما وافق الكتاب والسنة ، فخذوه .
وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة
فاتركوه » (٣) .

ويقول : « ليس كلما قال رجل
قولا - وإن كان ذا فضل - يتبع عليه ،
لقول الله عز وجل : « الذين يستمعون
القول فيتبعون أحسنه » .

ويقول : « ليس احد بعد النبي ، إلا
ويؤخذ من قوله ويترك ، إلا النبي » .
ويقول الامام محمد بن ادريس
الشافعي : « ما قلت » وكان النبي قال
بخلاف قولي ، فما صح من حديث
النبي أولى ، ولا تقلدوني » .

ويقول : « ما من احد ، إلا وتذهب عليه
سنة رسول الله وتعزب عنه » فمهما
قلت من قول ، أو اصلت من اصل ،
فيه عن رسول الله خلاف ما قلت »
فالقول ، ما قال رسول الله ، وهو
قولي « (٤) .

ويقول لاحمد بن حنبل : « انتم
اعلم بالحديث والرجال مني ، فاذا كان
الحديث الصحيح فأعلموني ، اي شيء
يكون : كوفيا ، أو بصريا ، أو شاميا ،
حتى اذهب اليه ، إذا كان صحيحا » .

ويقول الامام احمد بن حنبل لابي
داؤود : « لا تقلدني ، ولا تقلد مالكا ،
ولا الشافعي ، ولا الاوزاعي » وخذ من
حيث اخذوا » .

ويقول : « راي الاوزاعي ، وراي
مالك ، وراي ابي حنيفة كله راي ، وهو
عندي سواء ، وانما الحجة في
الآثار » (٥) .

ويقول : « من قلة فقه الرجل ان
يقلد دينه الرجال » (٦) .

ورغما عن هذا النهي الصارخ عن
تقليدهم دون بصيرة ... فقد انقسم
المسلمون اشتاتا ... وقلدوهم ...
بل ، واغلق باب الاجتهاد ، ومعنى اغلاق

باب الاجتهاد ، وقف نمو الفكر
الاسلامي .

المذاهب : نعمة ... ونقمة

لقد كان ، وما يزال من المستطاع ،
ان يجعل المسلمون من المذاهب نعمة ،
إذا أخذوا من اجتهاد كل إمام ما يوافق
الكتاب والسنة ، ويوائم المجتمع الذي
فيه يعيشون .

وإن المذاهب ستبقى نقمة ، إذا
اصر كل فريق على التعصب لمذهبه ...
ذلك ، لأن التعصب باعث للأضغان
والاحقاد ، وعامل فذ من عوامل
التفرقة ... والتفرقة تعطي اعداء
الاسلام قوة الى قوتهم ، تساعد على
ابتزاز منابع الحياة عند المسلمين ،
وسجنهم في مناطق نفوذهم ... ويؤكد
في الوقت عينه ، أنهم بعيدون عن نهج
الاسلام الذي قام على أساس قواسمه
سبحانه : « واعتصموا بحبل الله جميعا
ولا تفرقوا » .

وقوله : « إنما المؤمنون إخوة » .

إن التعصب للمذاهب هو الذي جعل
أبا العلاء المعري (٩٧٣ - ١٠٥٧ م)
يرفع صوته الجريح قائلاً :
إن المذاهب القت بيننا إحنا

وعلمتنا أفانين العداوات

ويرى البوصيري « محمد بن
سعيد » (١٢١٣ - ١٢٩٥ م) المسلمين
يتنازعهم التعصب للمذاهب ، ويوقع
بينهم العداوة والبغضاء . فيضرم ذلك
في وجوده ناراً من الآلام .
كيف يتسعر الشقاق بينهم .
وأئمة المذاهب جميعاً يفترون ما طلعوا
به على الناس من كتاب الله وسنة
نبيه ..

يرى هذا الخلاف البلاء . فإذا هو
يقول :

وكلهم من رسول الله ملتصق
غرفاً من البحر ، أو رشفاً من الدير
وذلك التعصب الرهيب هو الذي
جعل الشاعر القروي يقول في هذا
العصر .

لقد مزقت هذي المذاهب شملنا

وقد حطمتنا بين ناب ومنسم

أما الشيخ معروف الرصافي
(١٨٧٧ - ١٩٤٥ م) فانه يؤمن إيماناً

مطلقاً ، انه لا دين لدعاة التفرقة باسم
الدين ، إنه يقول :

فمن قام باسم الدين يدعو مفرقاً

فدعواه في أصل الديانة بهتان

وفقيه الشيعة الشيخ جعفر بن
سعيد الحلبي المعروف بالحق ، يرى
المسلمين إخوة ، وان اختلفوا في المذاهب
يقول في كتابه شرائع الاسلام : « المسلمون
يتوارثون ، وإن اختلفوا في
المذاهب » (٧) .

وورد عن الأئمة من أهل البيت :
« الاسلام ، هو ما عليه جماعة الناس
من الفرق كلها ، وبه حقنت الدماء ،
وعليه جرت المناكح والمواarith » (٨) .
يقول الدكتور عمر فروخ : « في
الاسلام مذاهب : المالكي ، والحنفي ،
والشافعي ، والحنبلي ، والجعفري ،
وجميع هذه المذاهب في الاسلام
ابواب اجتهاد وليست فرقا تجعل
من الدين الواحد ادياناً كثيرة ، وان
الاصلاح والتجديد في الاسلام يتناول
رد المسلمين الى حقيقة الاسلام » .

ويقول : « جميع الخلافات في
المذاهب الاسلامية هي في : المعاملات ،
وفي تفسير أوجه العبادة ، وليس فيها
شيء - أي من الخلاف - يتعلق بالله
تعالى ورسوله ؛ من أجل ذلك كله ،
أصبح بإمكاننا اليوم ان نقول : إن
الاسلام ليس بحاجة الى تجديد ، ولكن
المحتاج الى التجدد والتجديد هم :
جانب من المسلمين ، وجانب كبير من
فقهاء المسلمين » (٩) .

ويقول الشيخ محمد ابو زهرة :
« إن الاختلاف - أي بين أئمة المذاهب -
لم يتناول لب الدين ، فلم يكن الاختلاف
في وحدانية الله تعالى ، وشهادة أن
محمداً رسول الله ، ولا في أن القرآن
نزل من عند الله ، وأنه معجزة النبي
الكبرى ، ولا في أصول الفرائض ،
كالصلوات الخمس ، والزكاة والحج ،
والصوم ، ولا في طرق أداء هذه
التكاليف ، وبعبارة عامة لم يكن خلاف
في ركن من أركان الاسلام ، ولا في أمر
علم من الدين بالضرورة : كتحريم
الخمر ، والخنزير ، واكل الميتة ،
والقواعد العامة للميراث ، وإنما



ورأينا صلى الله عليه وآله يحذر
من الفرقة فيقول : « ويل للعرب من
شر قد اقترب » .

ورأينا أئمة المذاهب ينهون عن
تقليدهم . لانهم يخطؤون ويصيبون .
ولانهم ادركوا بشاقب اذهانهم ان التعصب
لهم سوف ينبت الفتن والخلافات التي
تسبب للامة شرا مستطيرا ...

فهل آن للمسلمين : علماء...
وجماهير... ان يعرفوا هذا بعد التجارب
القاسية التي مر بها آباؤهم . ويمرون
بها الآن ..؟؟

اقول : هل آن ان يدركوا هذه
الحقيقة ، فيتحابوا ، ويتعاونوا ،
ويتراحموا ، ويكونوا طاقة واحدة
تسحق من يروم لهم اذى ؟؟؟ ..

إنهم - حين يفعلون ذلك - يرضون
ربهم ، ويطبقون شريعة النبي الاعظم ،

ويعيدون للعروبة امجادها الضائعة ،
وللإسلام ضيائه ، وعزته ، وجلاله ،
ويحيون حياة هنيئة ناعمة في افياء
حضارة روحية - مادية ... تحقق
المدنية الفاصلة التي ينشدها الاسلام .

إن قداسة البابا يعمل لتوحيد
الكنيستين : الغربية ، والشرقية ،
المنفصلتين منذ الف عام ... والمسلمون
ما انفكوا يجعلون من الطائفية ،
والمذاهب (ديناً) فيشوهون رحمانية
الاسلام ، ويمزقون وحدتهم ، ويدبحون
مصالحتهم الحيوية بأيديهم ، ويتسكعون
في ظلمات التخلف ..

ليس هذا مبعث حسرة والسم
لا حدود لهما :

فالله في دين النبي محمد
وعروبة تدعو : صلوا الأرحاما

الاختلاف في أمور لا تمس الأركان ،
والاصول العامة » .

ثم يقول : « إن زينب إحدى
زوجات الرسول روت : ان رسول الله
استيقظ يوما محمرا وجهه ، وهو
يقول : « ويل للعرب من شر قد اقترب »
- يشير الى ما يجري بين المسلمين من
خلاف بعده » (١٠) .

ويعكف الدكتور مصطفى الشكعة
على دراسة المذاهب الاسلامية دراسة
شاملة غنية بالدقة ثم يجري مقارنات
حساسة بين المذهب الجعفري - الامامي .
ومذاهب السنة الاربعة ، ويطلع علينا
بالحكم التالي : « ولكنه - أي الخلاف
بينها - خلاف بسيط ، لا يكاد يزيد
عن الخلاف الذي يجري بين أئمة
المذهب الواحد من السنة ، كالشافعي
وأبي حنيفة مثلاً ، وكمالك وابن حنبل ،
وبعض هذا الخلاف في العبادات »
وبعض في المعاملات » (١١) .

إن الاسلام يرفض رفضاً قاطعاً كل
ما يفرق يقول تقديس ذاته : « ولا تنازعوا
ففي شئ واحد فتفشلوا وتذهب ريحكم » .

ويقول الرسول الكريم ﷺ :
« لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه
ما يحب لنفسه » .

ويقول : « ليس منا من دعا إلى
عصية » .

المراجع

وابن حزم في كتابه : اصول الاحكام ، وتقي الدين السبكي في كتابه : الفتاوي ، والحاكم ، وابن عساكر ، والنووي ، والبيهقي ، وابن الجوزي في المناقب ... الخ .

وراجع : فئة من المدرسين : التربية الاسلامية - للكتاب الثاني للاول الثانوي ، ط ، وزارة الثقافة السورية - دمشق ، مطبعة الحياة ١٩٦٥ - ١٩٦٦ .

(٧) السيد محسن الامين : الشيعة بين الحقائق والاهام صفحة (١٧٦) منشورات مؤسسة الاعلمي بيروت ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .

(٨) المصدر السابق .

(٩) مجلة الفيصل : العدد (٢٠) ص ٢٤ و ٢٥ (لعام ١٩٧٩) .

(١٠) الشيخ محمد ابو زهرة : تاريخ المذاهب الاسلامية - الجزء الاول في السياسة والعقائد ص (١٠) طبع دار الفكر العربي .

(١١) اسلام بلا مذاهب : الدكتور مصطفى الشكعة ، صفحة (١٩٨) طبعة رابعة ، مطبعة دار النهضة العربية .

(١١) فصل من كتاب : سطور مضيئة عن الامام الصادق لكاتب المقال .

(٢) راجع : الشعراني : الميزان الجزء الاول ، صفحة (٦٢) ، وتقرأ هنالك تطبيقا رائعا للشعراني حول هذا الموضوع .

(٣) راجع ، ابن عبد البر : الجامع ، الجزء الثاني ، صفحة (٢٢) .

(٤) رواء الحاكم بسنده المتصل الى الشافعي ، كما في ابن عساكر (٢/١/١٥) ، واعلام الموقعين (٢٦٤/٢٦٢/٢) والابقاظ ، صفحة (١٠٠) الالباني .

(٥) - (٦) راجع في الاحاديث التي اوردها محمد ناصر الدين الالباني : صفة صلاة النبي ، طبعة رابعة ، منشورات دار الكتب الاسلامي من صفحة (١٨ - ٢٢) ، وقد ذكر الالباني مصدر كل حديث من هذه الاحاديث ... ومن المصادر التي ذكرها : ابن عبد البر في كتابه : الجامع ، والانتقاء في فضائل الثلاثة الائمة الفقهاء ، ص ١٤٥ - وابن القيم في اعلام الموقعين ، ج ٢ ، ص (٢٠٩) وابن عابدين في حاشيته على البحر الرائق ، والشعراني في كتابه : الميزان

● وفدانساء ●

بعث نساء الصحابة الى رسول الله ﷺ بممثلتين عنهن : هما : أسماء بنت يزيد الانصارية والثانية اسمها - لينة - لتقدिम هذه الاحتجاجات .

قالت اسماء : يا رسول الله ، انا وافدة النساء اليك ، ان الرجال فضلوا بالحج ، والجمع والجماعات ، وعبادة المرضى وشهود الجنائز ، والرباط في سبيل الله فمالنا من الاجر ؟

وقالت لينة : يا رسول الله انا وافدة النساء اليك ، ما من امرأة تسمع مقالتي الى يوم القيامة الا

سرهما ذلك : الله رب الرجال والنساء ، وحواء ام الرجال والنساء ، كتب الله الجهاد على الرجال ، فان استشهدوا كانوا احياء عند ربهم يرزقون ، وان ماتوا وقع اجرهم على الله وإن رجعوا آجرهم الله ونحن النساء نقوم على المرضى ونداوي الجرحى فمالنا من الاجر ؟

فقال النبي ﷺ لكل من اسماء ولينة : ((يا وافدتي النساء ، ابلفا كن وراء كما من النساء ، ان طاعة الزوج والاعتراف بحقه ، وطلب المرأة لرضاته ، واتباعها لموافقة ، يعدل كل ذلك .

إن جعفرًا ممن قال الله فيهم «هم أئمة أئمة الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا»
وكان ممن اصطفاه الله ، وكان من السابقين بالخير .

أبو جعفر المنصور

الإمام

جعفر السلطان

لدى البحث في تاريخ الإسلام المبكر ، يمكن الملاحظة انه بعدما هاجر النبي ﷺ من مكة الى المدينة ، وعقب استقراره في المدينة وقطعه أشواطاً بعيدة في إنشاء الأمة الإسلامية الجديدة مع دولتها المركزية ، بدأ يظهر الى الوجود معالم رسوم جديدة خاصة ، تحدد طرق التعامل مع النبي ﷺ الذي لم يعد مجرد داعية الى دين جديد يتحدى به النظام القائم ، كما كان عليه الحال في مكة ، بل صار سيد أمة جديدة في جميع المجالات ، لذلك اقتضى الحال إحداث رسوم خاصة للتعامل معه ، ومن الملاحظ أن ظهور هذه الرسوم ترافق مع تمييز أسرة النبي ﷺ عن غيرها من الأسر ، وإلزام أفراد هذه الأسرة بالتزامات أشد من التزامات بقية أفراد الأسر الإسلامية ، فالصدقة - مثلاً - كانت حلالاً لكل مسام محتاج إلا آل النبي ﷺ ، والحجاب فرض على أزواج النبي ﷺ ، وهكذا .

مقام الدكتور
سهيل زكار



النقي النقي
الورع
كان حجة
في الفقه
الاسلامي
واماماً عظيماً

الإمام جعفر الصادق

لقد كان عدد افراد اسرة النبي ﷺ قليلا ، وفي ايامه ﷺ الاخيرة كان الاحياء من الرجال من آله قلة - ابرزهم ابن عمه علي ثم عمه العباس رضي الله عنهما . وكان علي اقدم سابقة من العباس ، كما انه كان اوثق صلة بالنبي ﷺ ، فهو ربيب النبي وزوج ابنته فاطمة ووالد سبطيه ﷺ .

وظل علي بعد وفاة النبي ابرز آل محمد ﷺ ، ورأى فيه بعض من المسلمين الجدارة والاحقية لخلافة النبي ﷺ في قيادة الامة الاسلامية . ومع الايام تكون حول علي نواة حزب خاص . اعجب افراده بما تمتع به علي من مزايا وصفات خاصة ومكانة اجتماعيه ودينية ، فهو قد اتم بالشجاعة المطلقة والصدق والعلم . وكان في تصرفاته مثال المسلم الحاذي حدو النبي ﷺ والمطبق لكل ما جاء به الوحي على رسوله .

إنما رغم هذا كله فان هذا الحزب لم يظفر بمكانة قيادية بين سكان المدينة من مهاجرين وانصار ، ذلك ان الانصار كانوا يتطلعون نحو استقلال ذاتي وزعامة اوسية او خزرجية خاصة . ثم ان غالبية المهاجرين كانت منذ ما قبل الاسلام تحسد آل هاشم وتنافسهم . ولها بالتالي زعاماتها وتكويناتها السياسية الخاصة ، وحيث ان اهل المدينة كانوا في بداية العصر الراشدي هم اهل الحل والعقد ، لهم الحق دون سواهم في اختيار الخليفة ، على اساس ان اهل مكة هم طلقاء ، وزعامات مكة مع الطائف من المؤلفة قلوبهم ، وسكان اقاليم شبه الجزيرة اعراب او ممن شارك في الردء، ثم سكان البلاد المفتوحة معاهدون او

سوى ذلك لا يحق لهم المشاركة في تقرير مصر السلطة ، والمسلمون الفاتحون جند محظور عليهم التدخل في امور السياسة .

لهذا كله مع امور اخرى ابعث علي بن ابي طالب عن تسلم منصب خلافة النبي ، وكان ان تسلم الخلافة اولا ابو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، وفي عهد عمر اتسعت رقعة الدولة الاسلامية الجديدة كثيرا ، وقام عمر باعادة تنظيم الدولة اداريا وسياسيا وعسكريا ، بشكل رائع دل على عبقرية لا نظير لها بالتاريخ .

لقد جعل الفاروق الجند العربي يعسكر في اربعة معسكرات رئيسة هي: الفسطاط في مصر . الجابية في الشام . البصرة في العراق والكوفة في العراق ايضا ، وجعل الفسطاط مسؤوله عن اكمال عمليات الفتوح في افريقية . كما عهد الى البصرة ثئون فتح خراسان والمشرق ، والجابية بلاد الامبراطورية الرومانية الشرقية (بيزنطة) والكوفة الاقاليم الواقعة خلف اقليم الجزيرة شروعا من ارمينية الدنيا او الصفري . ذلك ان ابن الخطاب رأى صورده الصراع التاريخي الموروث بين العراق والشام ، فقام بالغاء جيش شرحبيل بن حسنة الشامي ، واوجد اقليم الجزيرة ليكون واصلا فاصلا بين الشام والعراق . وعهد بهذا الاقليم وما خلفه الى الكوفة . وسارت الامور بانتظام ونجاح طوال عصر عمر بن الخطاب . وفي اواخر ايام عمر طرحت مشكلة الخلافة بالحاح . وشعر الخليفة بالحاجة الماسة لايجاد طريقة مرضية ومفيدة لاعتمادها بشكل

● نهج الاسلام ●

المفتوحة واخذوا يتمتعون في جني ثمار الفتوحات وتكوين الثروات على طريق الاستثمارات التجارية والزراعية وغير ذلك .

وامام هذه الاحوال الجديدة ارتفعت اصوات الاستنكار والمعارضة في كل مكان إنما بشكل سلمي ناقد . وحدث ان قام عثمان بالحق ولاية اقليم الجزيرة بمعاوية بن ابي سفيان ، فادى ذلك إلى اختلال مربع « حيث زالت اداة الفصل والوصل والتوازن بين العراق والشام ، وحرم اهل الكوفة من مواردهم ومجال نشاطاتهم .

لذلك تحولت المعارضة في الكوفة من حركة سلمية الى عصيان مسلح تطور إلى ثورة منظمة ذات مبادئ واهداف ضمن مسلسل من الاحداث ليس هذا يمكن عرضها ، ويكفي القول بأن هذه هذه الثورة فتشت عن زعامة قرشية لقيادتها فوجدت ضالتها في شخصية علي بن ابي طالب ، ولهذا بعدما تم قتل عثمان بن عفان آلت الخلافة الى علي بن ابي طالب ، حيث اضطر الى ترك المدينة ، واتخاذ الكوفة مقرا له . وقد جاء عصر علي زائرا بالحروب الاهلية ، وقد انتهى هذا العصر باغتيال علي ، ثم باخفاق ابنه الحسن في البقاء في الخلافة . حيث استولى معاوية بن ابي سفيان على مقاليد الحكم في الدولة العربية العظمى .

وكان ادنى معاني هذا الاستيلاء اخفاق ثورة الكوفة مع جميع حركات المعارضة ، واحتكار معاوية وآله من بني امية مع رجالات الارستقراطية القديمة والناشئة للسلطة مع التصرف بموارد الدولة الهائلة ، بعدما حدث هذا لم

دائم اثناء اختيار الخلفاء ، واثناء البحث عن هذه الطريقة ارتفعت مكانة علي بن ابي طالب وبات اعظم المرشحين للخلافة من بعد عمر بن الخطاب .

وقبل أن يستكمل الفاروق خطته في ادارة الدولة حدث امر اغتياله ، فقام وهو على فراش الموت باعتماد طريقة شورى الستة ، أي ان يختار الستة الباقين من الصحابة العشرة المبشرين بالجنة والممثلين في نفس الوقت لكبار بطون قريش ، ان يختار هؤلاء الستة ، وهم : عثمان بن عفان . طلحة بن عبيد الله . الزبير بن العوام . سعد بن ابي وقاص . عبد الرحمن بن عوف . علي بن ابي طالب - واحدا منهم لمنصب الخلافة .

واجتمع الستة ، وبعد طويل مناقشات تم اختيار عثمان بن عفان لمنصب الخلافة ، وهكذا ابعد علي بن ابي طالب مجددا عن زعامة الامة ، والامر المثير للانتباه هنا ان جل قوى المهاجرين والانصار من اهل المدينة ايدت اختيار عثمان لكن اصوات رجال حزب علي جاهرت لأول مرة في تاريخ الاسلام بمعارضة ذلك . ومنه نستطيع القول بأن هذا الحزب ازداد عدد افراده وعظم دورهم المعارض .

وتسلم عثمان بن عفان الخلافة ، ويمكن ان نقسم عهده إلى قسمين ، جاء الاول استمرارا طبيعيا لعصر عمر بن الخطاب ، وتسلط في الثاني بشكل صريح بنو امية على مقاليد الامور في الدولة المترامية الاطراف ، وقاموا تبعا لذلك بتجاوزات كبيرة ، كما انطلق الصحابة من كبار وصغار نحو البلاد

كَانَ أَسْتَاذَ الْأَيْمَنِ وَمَالِكُ بَنِي

الحركات المسلحة واستوردت الجديد من العقائد حافظت بعض الجماعات على الهدوء ولم تتورط - بعد كربلاء - في أي حركة سياسية حربية . وبذلك حمت نفسها وعقيدتها وحالت دون تسرب أية عقائد غريبة جديدة إليها وظلت هكذا صافية الاسلام . محمدية المنهج . علوية النسب . مثالية السلوك . وعرف خط هذه الجماعات باسم الخط الإمامي . وقد قاده سلسلة من الأئمة الكبار من أبناء الحسين بن علي بن أبي طالب . وظل هذا الخط محافظاً على اعتداله ووحدته حتى أواخر حياة الإمام السادس منه . حيث حدث انشقاق بين صفوفه شطره إلى قسمين : قسم تابع خطه حتى الإمام الثاني عشر . وعرف باسم الاثنا عشرية أو الإمامية . وعرف الخط الثاني باسم السبعية أو الاسماعيلية ، وادعى كل طرف من هذين الطرفين بأن فقهه وعقائده وعلومه استقاه من الإمام السادس .

والإمام السادس هو جعفر بن محمد . الذي عرف باسم الصادق ، والأئمة قبله هم : علي بن أبي طالب . ثم الحسن بن علي . ثم الحسين بن علي . ثم علي بن الحسين - زين العابدين . ثم محمد بن

توقف المعارضة نشاطها رغم ما لحقها من اخفاق ، وتطورت قوى المعارضة إلى أحزاب ، وكانت معارضة أهل الكوفة أعظم قوى المعارضة وأنشطها وأعلاها شأنًا وأعمقها أثرًا . وقد تابرت على أسناد زعامتها لواحد أو أكثر من أبناء علي بن أبي طالب . وعرف حزب المعارضة هذا باسم الحزب العلوي أو شيعة علي وآله . ففي العربية حزب رجل ما : هم شيعة . فحزب علي هم شيعة ، وفي مستقبل الأيام سيقصر الناس على استخدام عبارة شيعة ليعنوا بها حزب علي بن أبي طالب وآله .

ولقد مر حزب الشيعة بعد تنازل الحسن بن علي عن الخلافة لمعاوية بن أبي سفيان بعدة مراحل ، ونزلت به عدة نوازل حولته من حزب سياسي معارض يرى أحقية جماعة أو أسرة في السلطة . إلى فرقة دينية ذات عقائد متميزة ، وبالتالي ذات فقه تشريعي خاص . وكان أبرز هذه النوازل فاجعة كربلاء مع حصادها . ثم ثورة المختار بن أبي عبيد الثقفي وقيام فرقة الكيسانية .

وبعدما تحولت الحركة الشيعية إلى فرقة دينية عانت من تسرب الكثير من الأفكار والعقائد الغريبة إليها ، مما أدى إلى التمزق والانقسام . كما عانت من القمع والتنكيل الدموي . وهكذا تورطت بعض الفرق الجديدة في ثورات آلت إلى الاخفاق والدمار وسببت استيراد المزيد من الأفكار المتطرفة الغريبة . ولعل أهم هذه الثورات ثورة الإمام زيد بن علي في عصر هشام بن عبد الملك .

وفي حين تورطت العديد من الفرق في

● نهج الاسلام ●

آل علي اكبر الاثر في قيام هذا الانشطار .
والمهم هنا معرفته انه خلال الاحداث
التي قامت اثناء الثورة العباسية حاور
اكثر من طرف توريط الصادق في
النشاطات فاقفق . ذلك ان الصادق
ضامن نفسه وحمى اتباعه من التورط في
اي عمل . ومعروف انه بعدما استولى
جيش الثورة العباسية على الكوفة . قام
ابو سلمة الخلال - وزير آل محمد -
بعرض منصب الخلافة على الامام
الصادق . وذلك قبل اعلان ابي العباس
السفاح خليفة جديدا . لكن الصادق
برجاجة عقله وورائته . وبعمق ادراكه .
ضبط نفسه . وتعالى عن مغريات عرض
ابي سلمة . وهكذا قام بالرفض .

وبعدما تسلم المنصور الخلافة
العباسية بعد اخيه السفاح خشي من
نشاط الشيعة . وبخاصة بعد ثورة
النفس الزكية واخيه ابراهيم . لذلك
اعاد تنظيم الدعوة العباسية غفائدا
وسياسيا بتر كل وشائجها بالحركات
الشيعة واخذ بملاحقة زعماء الشيعة .
وركز جهوده ضد الصادق . فأمر عيونه
برصده والعمل على إصاق تهمة ما به .
لكن الصادق بعلمه . وكرمه . وصدقه .
وحلمه . وشجاعته ورباطه جأشه .
ونفاذ بصيرته . وفراسته . واخيرا
- لكن ليس آخرا - بهيبته التي تجلى فيها
نور النبوة . ثم بكثرة عبادته . وصمته
عن لغو القول . وزهده . وجلده امام
الحوادث . استطاع ان يحبط مشاريع
المنصور . وهكذا حافظ على مكانته
وصان نفسه مع اتباعه .

ولعل من اهم المواجهات بين المنصور
العباسي والامام الصادق ما رواه قاضي

حَنيفة النعمان سن أنس

علي الذي عرف بالباقر .

ولد الامام جعفر في حوالي سنة
ثمانين للهجرة ٦٩٩ م . ونشأ في المدينة
حيث آتار جده المصطفى ﷺ . وحيث
كبار علماء الاسلام مع تراث آل البيت .
لذلك نال حظا كبيرا للغاية من العلوم
الاسلامية وحظي بمكانة اجتماعية
سامية . وقيمة سياسية عالية . وعندما
بلغ مبلغ الرجال صار ابرز رجالات
عصره . وبعد وفاة ابيه اعتبره الشيعة
إمامهم . وكان رجالاتهم ودعاتهم يرجعون
اليه بفضايهم وبشؤونهم الخاصة
والعامة كافة . كما ان الغلاة منهم اخذوا
يلهجون باسمه . رافعين إياه الى درجات
عليا . لذلك تصدى الامام الصادق
لدعوات الغلو ، وحارب أفكارها . وقام
بتعزية رجالاتها والبراءة منهم . لكن
جهوده كلها لم تحل دون انشطار صف
الشيعة الى شطرين : معتدل محافظ .
ومتطرف مجدد . وتزعم ابنه اسماعيل
الجناح المتطرف . بينما تزعم ابنه موسى
الكاظم الجناح الاول .

لقد كان لزوال الخلافة الاموية
ووصول العباسيين الى السلطة
واستئثارهم بها دون اولاد عمومته من

● الامام جعفر الصادق ●

مكة الزبير بن بكار في كتابه الموفقيات عن الفضل بن الربيع عن ابيه الربيع قال : قدم المنصور المدينة ، فاتاه قوم ، فوشوا بجعفر بن محمد وقالوا : إنسه لا يرى الصلاة خلفك ، ويستقصك ، ولا يرى التسليم عليك ، فقال لهم : وكيف أقف على صدق ما تقولون ؟ قالوا : تمضي ثلاث ليال فلا يصير إليك مسلما ، قال : ان كان ، ففي ذلك لدليلا ، فلما كان في اليوم الرابع قال : يا ربيع اتني بجعفر ابن محمد ، فقتلني الله إن لم يقتله .

قال الربيع : فأخذني ما قدم وما حدث ، فدافعت باحضاره يومي ذلك ، فلما كان من غد قال : يا ربيع امرتك باحضار جعفر بن محمد ، فوريت عن ذلك ، اتني به ، فقتلني الله إن لم

اقتله ، وقتلني الله ان لم ابدا بك انت إن لم تاتني به .

قال الربيع : فمضيت الى ابي عبد الله ، فوافيته يصلي الى جنب اسطوانة التوبة (في المسجد النبوي) فقلت : يا ابا عبد الله . اجب امير المؤمنين للتي لا يشوى لها . فأوجز في صلاته وتشهد وسلم ، واخذ نعله ومضى معي . وجعل يهمس بشيء افهم بعضه وبعضا لم افهم . فلما ادخلته على ابي جعفر سلم عليه بالخلافة . فلم يرد عليه السلام . وقال : يا مرائي . يا مارق ، منشك نفسك مكاني فوريت علي ، ولم تسر الصلاة خلفي . والتسليم علي ؟ . . .

فلما فرغ من كلامه رفع جعفر راسه اليه وقال : يا امير المؤمنين ان داود النبي - عليه السلام - اعطي فشكر . وان ايوب ابتلي فصبر . وان يوسف ظلم فغفر . وهؤلاء - صلوات الله عليهم - انبياءه

وصفوته من خلقه ، وامير المؤمنين من اهل بيت النبوة ، واليهم يؤول نسبه ، واحق من اخذ بأداب الانبياء من جعل الله له مثل حظك . يا امير المؤمنين يقول الله جل ثناؤه : « يا ايها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين » (الحجرات : ٦) فتثبت يا امير المؤمنين يصح لك اليقين .

قال : فسري عن ابي جعفر ، وزال الغضب عنه ، وقال : انا اشهد انك صادق واخذ بيده فرفعه وقال : انت اخي وابن عمي . واجلسه معه على السرير ، وقال : سلمي حاجتك صغيرها وكبيرها .

قال : يا امير المؤمنين قد اذهلني ما كان من لقائك وكلامك عن حاجاتي . ولكنني افكر واجمع حولائجي إله شاء الله .

قال الربيع : فلما خرج قلت له : يا ابا عبد الله ، سمعتك همست بكلام احب ان اعرفه ، قال : نعم ، ان جدي عليا بن الحسين - عليهم السلام - يقول : من خاف من سلطان ظلامه او تظطرسا فليقل : اللهم احرسني بعينك التي لا تنام ، واكفني بركنك الذي لا يرام ، واغفر بقدرتك علي . فلا اهلكن وانت رجائي ، فكم من نعمة قد انعمت علي قل - عندها شكري ، وكم من بلية ابتليتني بها قل - لك عندها صبري . فيا من قل عند نعمته شكري . فلم يحرمني ويا من قل عند نعمته صبري فلم يخذلني . ويا من رأني على الخطايا فلم يفضحني ويا ذا النعماء التي لا تحصى . ويا ذا الايادي التي لا تنقضي ، بك استدفع

قال : كذا وكذا ، فقال الرجل ، فما
برح مكانه حتى صرع ومات .
وصفق المنصور امام هذا المشهد
واخذ يعتذر الى الامام الصادق ، ومنذ
ذلك التاريخ اقلع عن سماع اية وشاية
ضده ، كما توقف عن رصد حركاته .
وتذكر المصادر انه عندما توفي الامام
الصادق عام ثمانية واربعين ومائة
للهجرة (٧٦٥ م) وبلغ خبر الوفاة الى
المنصور حزن عليه وبكاه ، ووصفه بكل
خير .

لقد ذكر علماء الاسلام الامام الصادق،
واثنوا عليه ، وقالوا بانه « كان اعلم
اهل زمانه ، وعنه تفرع العلم بالحلال
والحرام ، في الخاص والعام » وقد
تلمذ عليه عدد كبير من الرجال ونهل من
علمه ائمة كبار مثل ابي حنيفة النعمان
ابن ثابت امام اهل العراق ، ومالك بن
انس امام اهل الحجاز ، وسفيان بن
عيينة ، وسفيان الثوري ، ويحيى بن
صالح ، وايوب السجستاني ، وعمرو
ابن دينار ، ومحمد بن اسحق صاحب
السير والمغازي ، مع عدد آخر كبير .
ولقد اسهب تلامذته في الحديث عنه
وعن مجالس علمه فهذا الامام مالك بن
انس يقول : لقد كنت آتي جعفر بن
محمد ، وكان كثير المزاح والتبسم ،
فاذا ذكر عنده النبي ﷺ اخضر واصفر ،
ولقد اختلفت اليه زمانا ، فما كنت اراه
إلا على احدى ثلاث خصال : إما مصليا ،
وإما صائما ، وإما يقرأ القرآن ، وما
رأيت قط يحدث عن رسول الله ﷺ إلا
على الطهارة ، ولا يتكلم فيما لا يعنيه .
وكان من العلماء العباد الزهاد الذين
يخشون الله .

مكروه ما انا فيه ، واعوذ بك من شره
يا ارحم الراحمين .

قال الربيع ، فكتبت الدعاء ، ولم
يلتق مع امير المؤمنين المنصور ، ولا ساله
حاجة حتى فارق الدنيا .

لقد روى هذه الحادثة مع الزبير بن
بكار اكثر من مصدر وزاد بعضها زيادات
مفيدة منها ان احد الوشاة من عيون
المنصور رفع إليه ان الصادق تسلم
اموالا من اتباعه وانه يريد الثورة ،
فارسل المنصور بطلبه ، ووجه اليه
التهمة فانكرها ، فقال له المنصور لدي
من الشهود من رآك تتسلم الاموال وتعد
العدة للخروج علي ، واصر الصادق على
انكاره للتهمة وسأل المنصور ان يجمعه
بالرجل الذي وشى به ، فامر المنصور
بالرجل ، فلما حضر سألته : « الست
القائل لي عن هذا كذا وكذا ؟ قال : نعم
يا امير المؤمنين ، قال : افسمت ذلك
منه ، او بلفك عنه ؟ قال : بل سمعته
بأذني ، قال : فتحلف على ذلك ؟ قال :
نعم . قال : قل : والله الطالب الغاب .
فقال الامام جعفر بن محمد : إن رأيت
ان تجعل استخلافه الي فاستحلفه بما
ارى ان استحلفه به فافعل . قال :
ذلك اليك . فاستحلفه بما شئت .

واقبل الصادق على الرجل فقال :
تحلف بما استحلفك به ؟ قال : نعم .
قال : اتق الله في نفسك ولا تحلف كاذبا .
واستقل امير المؤمنين . وقل الحق .
قال : ما قلت إلا ما سمعته منك ولا
ارجع عنه . قال الصادق : اللهم انت
الشاهد عليه والعالم بما يقوله ثم اقبل
عليه ، فقال له : قل - إن كنت خالفا -
برئت من حول الله وقوته واسلمت الى
حولي وقوتي . ان لم يكن جعفر بن محمد

كشف النقاب عن جانب مهم من تاريخ الإمام جعفر الصادق الذي سمي مذهبه بالجعفرية

حنيفة الى يده ليقبلها ، فاجتذبتها منه ،
واسبل عليها كفه . »

وتحدث قاضي الكوفة - سنة ١٢٠ هـ
عبد الله بن شبرمة قال : « دخلت
انا وابو حنيفة على جعفر بن محمد بن

علي فسلمت ، وكنت له صديقا ، ثم
اقبلت على جعفر فقلت له : امتع الله
بك ، هذا رجل من اهل العراق له فقه
وعلم ، فقال لي جعفر : لعله الذي
يقيس الدين براه ، ثم اقبل علي ،
فقال : هو الثعمان بن ثابت ؟ قال : ولم
اعرف اسمه إلا ذلك اليوم ، قال : فقال
له ابو حنيفة : نعم اصلحك الله .

فقال له جعفر : اتق الله ولا تقس
برايك ، فان اول من قاس إبليس ، إذ
أمره الله بالسجود لآدم فقال : « انا خير
منه خلقتني من نار وخلقته من طين » .
ثم قال لابي حنيفة : اخبرني عن كلمة
اولها شرك ، وآخرها إيمان ما هي ؟
قال : لا ادري . قال : قول الرجل :
« لا إله » فلو قال : « لا إله » ثم أمسك
كان مشركا ، فهذه كلمة اولها شرك ،
وآخرها إيمان .

ثم قال : ويحك ايما اعظم عند الله
تعالى « قتل النفس التي حرم الله أم
الزنا ؟ قال : لا بل قتل النفس ، فقال
له جعفر : إن الله تبارك اسمه ، قد
رضي وقبل في قتل النفس بشاهدين ،
ولم يقبل في الزنا إلا اربعة ، فكيف يقوم
لك قياس ؟!

ثم قال : ايما اعظم عند الله « الصوم
أم الصلاة ؟ قال : لا بل الصلاة » قال :
فما بال المرأة إذا حاضت تقضي الصيام
ولا تقضي الصلاة ، اتق الله
يا عبد الله ولا تقس ، نقف نحن غدا وانت

هذا وإن ما حدث بين الامام الصادق
والامام ابي حنيفة الثعمان مشير وفيه
دليل على عمق تفكير الامام الصادق
ومنهجه في العمل مع مدى تمسكه بسنن
ونهج وآداب جده ﷺ ، فقد دخل ابو
حنيفة يوما عليه لسمع منه ، ثم خرجا
معا ، فقام الامام الصادق يمشي يتوكأ
على عصا « فقال له ابو حنيفة : ما بلغ
لك من السن ما تحتاج معه الى العصا ؟
قال : هو كذلك ، ولكنها عصا رسول
الله ﷺ أردت التبرك بها ، فوثب ابو
حنيفة اليه ، وقال : اقبلها يا بن رسول
الله ، فحسر الامام الصادق عن ذراعه
وقال له : والله لقد علمت ان هذا من
بشر رسول الله ﷺ وهذا من شعره ،
فما قبلته ، وتقبل عصاه ! فاهوى ابو

● نهج الاسلام ●

ومن خالفنا بين يدي الله عز وجل .
فنقول : قال رسول الله ﷺ وآله : قال
الله عز وجل : وتقول أنت وأصحابك :
سمعنا وراينا . فيعمل بنا وبكم ما
يشاء .

وعلى الرغم من اجماع غالبية المصادر
التي تحدثت عن الامام الصادق على
القول بأنه كان متمسك الذات ظاهره
وباطنه واحد ، وان حال مثله - وهو
سيد آل البيت وعالمهم وبقية الاخيار
منهم - ما كان ليخفى على احد ، رغم
كل هذا فان بعض الفئات والمصادر
تنسب إليه رسالة في التوحيد قيل بأن
تلميذه المفضل بن عمرو قد دونها عنه ،
وفي هذه الرسالة يتجه صاحبها السي
اثبات وجود الله الواحد الاحد بأدلة
بأخذها من الموجودات من احياء وجمادات
وغير ذلك .

وهناك من ينسب إليه رسائل في علوم
الباطن ، ومعرفة المستقبل وغير ذلك ،
كما تنسب إليه بعض الآراء حول ما كان
يجري في عصره من مشاكل القدرية
والجبرية ، مثل أنه كان يقول : « إن الله
تعالى أراد بنا شيئاً وأراد منا شيئاً ،
فما أرادنا بنا طواه عنا ، وما أرادنا منا
أظهره لنا » .

هذا وقد حوت بعض المصادر المبكرة
بعض اقوال وآراء وحكم الامام الصادق
مع وصاياه لشييعته وللمسلمين ، ومن
ذلك :

- من حرم نفسه كسبه فانما يجمع
لغيره ، ومن اطاع هواه فقد اطاع عدوه ،
من يثق بالله يكفه ما اهمه من امر دنياه
وآخريته ويحفظ له ما غاب عنه ، وقد
عجز من لم يعد لكل بلاء صبراً ، ولكل

نعمة شكراً ، ولكل عسر يسراً .
- صل من قطعك ، واعط من حرمك ،
واحسن الى من اساء إليك ، وسلم على
من سبك ، وانصف من خاصمك ،
واعف عن ظلمك ، كما انك تحب ان
يعفى عنك ، فاعتبر بعفو الله عنك ، الا
تري ان شمسك اشرقت على الابرار
والفجار ، وان مطره ينزل على الصالحين
والخاطئين .

- عليكم بالمحافظة على الصلوات
والصلاة الوسطى . وقوموا لله قانتين ،
كما امر الله به المؤمنين في كتابه من
قبلكم ، وعليكم بحب المساكين المسلمين .
فان من حقرهم وتكبر عليهم فقد زل عن
دين الله ، والله له حاقر ماقت ، وقد
قال ابونا رسول الله ﷺ : « امرني ربي
بحب المساكين المسلمين منهم » . واعلموا
ان من حقر أحداً من المسلمين القى الله
عليه المقت منه والمحقرة حتى يمقتة
الناس اشد مقتاً ، فاتقوا الله في اخوانكم
المسلمين المساكين ، فان لهم عليكم حقاً
ان تحبوهم ، فان الله امر نبيه ﷺ
بحبهم ، فمن لم يحب من امر الله بحبه
فقد عصى الله ورسوله ، ومات على
ذلك ، وكان من الفاوين .

- ثلاثة مكسبة للبغضاء : النفاق .
والظلم . والعجب .

- ثلاثة تزي بالمرء : الحسد ،
والنميمة ، والطيش .

- ثلاثة لا تعرف إلا في ثلاث مواطن :

لا يعرف الحليم إلا عند الغضب ولا
الشجاع إلا عند الحرب ، ولا اخ إلا عند
الحاجة .

- ثلاث من كن فيه فهو منافق ، وإن
صام وصلى : من إذا حدث كذب . وإذا

● نهج الاسلام ●

١ - أهم المصادر المصنعة .

السيرة والمغازي لمحمد بن اسحق . معالاب
الاسلاميين لعلي الاشعري . معالاب الطالبين لابي
الفرج الاصبهاني . كتاب الفسوح لابن الاعثم
الكوفي . الفرق بين الفرق لعبد الفاهر البغدادي .
جمهرة نسب قرش للزبير بن بكار . الاخبار
الموفقيات له . انساب الاشراف للبلاذري . البدء
والتاريخ لابي زيد البلخي . العتانيه للجاحظ .
تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي . كتاب
المعبر لابن حبيب . الفصل في الملل والنحل لابن
حزم . مقدمة ابن خلدون . وفيات الاعيان لابن
خلكان . تاريخ خليفة بن خياط وكتاب الطبقات
له . الاخبار الطوال لابي حنيفة الدينوري .
تاريخ الاسلام لسهيل زكار . اخبار الفرامطة له .
الدعوة الاسماعيلية الجديدة له بالرجمة .
المذاهب الاسلامية لمحمد أبو زهرة . العقد الفريد
لابن عبد ربه . الاوائل لابي هلال العسكري .
قواصم الباطنية لابي حامد الغزالي . الامامة
والسياسة منسوب لابن قتيبة . عيون الاخبار
وفنون الآثار للداعي ادريس القرشي . بحف
المقول عن آل الرسول لابن شعبة الحراني .
المقاتل والفرق لسعد الغمي . اصل الشيعة
واصولها لمحمد الحسين آل كاشف الغطاء .
المصاييح في اثبات الامامة لاحمد حميد الدين
الكرماني . جمهرة انساب العرب لابن الكلبي .
اخبار الدولة العباسية لجهول . تاريخ الخلفاء
لجهول من القرن الحادي عشر . اختلاف اصول
المذاهب للقاضي النعمان . دعائم الاسلام له .
الارجوزة المختارة له . الاقتصاد له . المنية والامل
لاحمد بن يحيى بن المرتضى . مروج الذهب
للمسعودي . تاريخ الطبري . التنبيه والرد
للملطي . مسائل الامامة للناشيء الاكبر .
الفهرس لابن النديم . فرق الشيعة للتوبخني .
السيرة النبوية لابن هشام .

وعد أخلف وإذا اتهم خان .
- احذر من الناس ثلاثة : الخائن .
والظلوم . والنمام . لأن من خان لك
خانك ، ومن ظلم لك سيظلمك . ومن
ثم اليك سينم عليك .
- افضل الملوك من اعطي ثلاث خصال :
الرافة . والجود . والعدل .
وليس يجب للملوك ان يفرطوا في
ثلاث : في حفظ الثغور . وتفقد المظالم .
واختيار الصالحين لاعمالهم .
- العاقل لا يستخف بأحد . واحق
من لا يستخف به ثلاثة : العلماء .
والسلطان . والاخوان . لان من
استخف بالعلماء افسد دينه . ومن
استخف بالسلطان افسد دنياه . ومن
استخف بالاخوان افسد مروءته .
- العلم ثلاثة : آية محكمة . وفريضة
عادلة . وسنة قائمة .
عالم افضل من الف عابد . والف
زاهد ، والف مجتهد .
إن كل ما سبق هو غيض من فيض .
وفيه وفي ما قبل حول الامام الصادق ،
انه رضي الله عنه كان إمام ائمة المسلمين
جميعا ، عنده التقى فقه أهل العراق
وأهل الحجاز وبقية الامصار ، ومن علمه
النبوي الذي لا تشوبه شائبة نهل
المسلمون اجمع ، وفيه وحوله اجتمعوا
وتلاقوا عبر العصور مجمعين على امامته ،
وهذا امر قلما فعلوه . لكن حين فعلوه
صار تشريعا وفرضا واجبا .
لقد كان من شعارات الامام الصادق :
إن لكل شيء زكاد . وزكاد العلم ان
يعلمه أهله .
بهذا الشعار ناخذ ونسعى لتنفيذ
محتواه (١) .

التاريخ الإسلامي

للمصف الثاني الإعدادي



علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)

ولد علي بن أبي طالب عام ٦٠٠ م الموافق ٢٣ ق هـ. وتوفي عام ٦٦١ هـ الموافق ٤٠ هـ.

كان علي بن أبي طالب ابن عم الرسول ، قد تربى في بيته ، وتزوج من ابنته فاطمة ، ولما بعث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، سارع علي إلى الدخول في الإسلام فكان أول من أسلم من الصبيان .

عرف علي رضي الله عنه ، بالشجاعة والبطولة ، فقد لبس ثوب الرسول ونام في فراشه ليلة الهجرة رغبة في تضليل المشركين ، واشترك مع الرسول في جميع الغزوات تقريباً ، وكان الخلفاء الثلاثة أبو بكر وعثمان وعمر ، يستشيرونه في كثير من الأمور ، لما امتاز به من العلم والذكاء والحرص على مصالح المسلمين . كما كان من كتاب الوحي واشتهر بتفسير القرآن ورواية الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أَنَا شَيْدُ وَأَعَارِيدُ

لِلجِيلِ الْمُسْلِمِ

فَتْحِ خَيْبَرَ

الْبَاطِلُ مَهْزُومُ الْعَسْكَرِ
وَجُمُوعُ الْبَاطِلِ فِي خَيْبَرَ

وَيَهُودُ الْحِقْدِ وَلَوْ كَادُوا
وَمَنْ الْإِسْلَامَ غَدَتِ تِسْخَرُ

فِرْسُولُ اللَّهِ يَسِيرُ لِمَا
أَمَرَ الرَّحْمَنُ وَمَا قَدَّرُ

وَعَلِيٌّ حَامِلُ رَايَتِهِ
كَاللَّيْثِ الْغَاضِبِ إِذْ يَزَارُ

وَتَحَقَّقَ نَصْرُ كِتَائِبِنَا
وَتَعَالَى اللَّهُ هُوَ الْأَكْبَرُ

درین شماره دو نامه تاریخی که میان دوتن از مشاهیر و مفتیان بنام اسلام : محمد بن عبدالوهاب مؤسس فرقه وهابی و عمر محبوب تونسسی از علما و فقهاء معروف تونس در دو قرن پیش رد و بدل شده و مشتمل بر مسائل مهم روز و استدلالات و مجادلات عقلی و نقالی است آورده میشود.^۲

مشهد، شهریور ۱۳۵۳ - علی اکبر شهابی

* * *

رسالة محمد بن عبدالوهاب الى علماء الاسلام

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شَرِّ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، مَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ فَقَدْ غَوَى وَلَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ وَلَا يَضُرُّ اللَّهَ شَيْئًا.

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي

۲ - این دو نامه از مجموعه مقالات و اسناد و تحقیقاتی است که بوسیله جمعی از استادان دانشگاه کشور جمهوری تونس فراهم شده و بنام : الاجتهاد والتجديد في التشريع الاسلامي در همان کشور چاپ شده است . بوسیله نویسنده هنگام توقف در آمریکا، تابستان ۱۳۵۰ نقل و بیشتر مقالات آن مجموعه بفارسی خلاصه و ترجمه

همیت این دو نامه از آن جهت است که نویسنده نامه اول که پیشوا و مؤسس مذهب وهابیه است و نامه خطیب بعموم علمای اسلام نوشته و برای اثبات و دوستی مسلك خود که از آن جمله است خرابی قبور بزرگان و پیشوایان دین ادله ی آورده و از اینکه فقهای اسلام او را تکفیر کرده اند گله کرده است . جواب نامه را نیز یکی از مفتیان و علمای بزرگ تونس که معاصر او بوده است نوشته و با ادله و براهین محکم از قرآن و سنت و تاریخ اعمال و معتقدات او را نادرست و برخلاف اسلام دانسته است .

این دو نامه برای اهل تحقیق سودمند ■ ارزنده است زیرا هنوز هم همان اختلاف میان مسلمانان وهابی و سایر مسلمانان باقی است .

يُحِبُّكُمْ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا . فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ أَكْمَلَ الدِّينَ وَأَتَمَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، وَأَمَرَنَا بِأَرْوَمَ مَا أَتَى بِهِ الْبِنَاءُ مِنْ رَبِّنَا ، وَتَرْكِ الْبِدْعِ وَالتَّفَرُّقِ . وَالْإِخْتِلَافِ . وَقَالَ تَعَالَى : اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ . وَقَالَ تَعَالَى : وَ إِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . وَالرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَانَ أُمَّتَهُ أَخَذَهُ مَا أَخَذَهُ الْأُمَمُ قَبْلَهَا شَيْبًا فَشَيْبًا وَذِرَاعًا فَلِذِرَاعًا ، وَأَخْبَرَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ أُمَّتَهُ سَتَتَفَرَّقُ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً ، قَالُوا : مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : مَنْ كَانَ عَلَى مِثْلِ مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَ أَصْحَابِي .

وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَمَعْلُومٌ مَا عَمَّتْ بِهِ الْبَاوِي مِنْ حَوَادِثِ الْأُمُورِ الَّتِي أَعْظَمَهَا إِلَّا شَرَاكَ بِاللَّهِ وَالتَّوَجُّهُ إِلَى الْمَوْتِ ، وَسُؤَالُهُمُ النَّصْرَ عَلَى الْعَدَى وَفَضَاءَ الْحَاجَاتِ وَتَفْرِيجَ الْكُرْبَاتِ ، إِنِّي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا رَبُّ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَكَذَلِكَ التَّقَرُّبُ إِلَيْهِم بِالْثُدُورِ وَذَبْحِ الْقُرْبَاتِ وَالِاسْتِغْنَاءُ بِهِمْ فِي كَشْفِ الشَّدَائِدِ وَجَلْبِ الْفَوَائِدِ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ الَّتِي لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى . وَصَرَفَ شَيْءٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ لِغَيْرِ اللَّهِ كَصَرَفِ جَمِيعِهَا لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ أَغْنَى الْأَغْنِيَاءَ مِنَ الشُّرَكَاءِ وَلَا يَعْمَلُ فِي الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا لَوَجْهِهِ ، وَأَخْبَرَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ يَدْعُونَ الْمَلَائِكَةَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالصَّالِحِينَ لِيُقَرِّبُوهُمْ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ، وَيَشْفَعُوا لَهُمْ عِنْدَهُ وَأَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ . وَقَالَ تَعَالَى : وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ، قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ فَأَخْبَرَ أَنَّ مَنْ جَعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ وَسَائِطَ لِأَجْلِ الشَّفَاعَةِ فَقَدْ عَبَدَهُمْ وَأَشْرَكَ بِهِمْ ، وَذَلِكَ أَنَّ الشَّفَاعَةَ كُلُّهَا لِلَّهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : قُلِ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا وَمَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَقَالَ تَعَالَى : يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا وَهُوَ سُبْحَانَهُ لَا يَرْضَى إِلَّا التَّوْحِيدَ كَمَا قَالَ تَعَالَى : وَلَا

يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى « فَالشَّفَاعَةُ حَقٌّ وَلَا تَطْلُبُ فِي دَارِ الدُّنْيَا إِلَّا مِنْ اللَّهِ . كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا » وَ قَالَ تَعَالَى : وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ « فَإِذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ سَيِّدُ الشُّعَاءِ وَصَاحِبُ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ ، وَآدَمُ فَمَنْ دُونَهُ تَحْتَ لُؤَائِهِ لَا يَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَا يَشْفَعُ ابْتِدَاءً بَلْ يَأْتِي فَيَخِرُّ سَاجِدًا لِلَّهِ وَيَحْمَدُهُ بِمَحَامِدِ بَعْلَمَهُ أَبَاهَا، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ : أَرْفَعْ رَأْسَكَ وَسَلِّ تَعَطَّ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ ، ثُمَّ يَحْدُ لَهُ حَدًّا فَيَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، فَكَيْفَ بغيره مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ؟ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَا لَا يُخَالِفُ فِيهِ أَحَدٌ مِنَ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ . بَلْ قَدْ أَجْمَعَ عَلَيْهِ السَّلَفُ الصَّالِحُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَالْإِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ سَلَكَ سَبِيلَهُمْ وَدَرَجَ عَلَى مِنْهَاجِهِمْ . وَمَا حَدَّثَ مِنْ سُؤَالِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ، مِنَ الشَّفَاعَةِ بَعْدَ مَوْتِهِمْ ، وَتَعْظِيمِ قُبُورِهِمْ بِنَاءِ الْقِيَابِ عَلَيْهَا وَإِسْرَاجِهَا وَالصَّوَاةِ عِنْدَهَا وَجَعْلِ الصَّدَقَةِ وَالدُّوْرِ لَهَا، فَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ حَوَادِثِ الْأُمُورِ الَّتِي أَخْبَرَ بِوُقُوعِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أُمَّتَهُ وَحَدَّثَ مِنْهَا كَمَا فِي الْحَدِيثِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَأْتِيَ حَقٌّ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُشْرِكِينَ وَحَتَّى تَقْبَلَ أَقْوَامٌ مِنْ أُمَّتِي الْأَوْتَانِ .

وَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَمِيٌّ جَانِبُ التَّوْحِيدِ أَعْظَمَ حِمَايَةٍ وَسَدَّ كُلَّ طَرِيقٍ مُوَصِّلٍ إِلَى الشِّرْكِ فَتَنَى أَنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ وَيُنْبَى عَلَيْهِ كَمَا ثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَثَبَتَ فِيهِ لَفْظٌ : أَنَّهُ بُعِثَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَمْرُهُ أَنْ لَا يَدْعَ قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَاهُ ، وَبِذَلِكَ قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ : يَجِبُ هَذَا الْقِيَابُ الْمُنْبِيَّةَ عَلَى الْقُبُورِ لِأَنَّهَا أُسِّسَتْ عَلَى مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ .

فَهَذَا هُوَ الَّذِي أَوْجَبَ الْأَخْلَافَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ النَّاسِ حَتَّى آلَ الْأَمْرِ إِلَى أَنْ كَفَرُوا وَقَاتَلُونَا وَاسْتَحْلَوْا دِمَائَنَا وَأَمْوَالَنَا حَتَّى نَصَرَنَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَأَخَفَرْنَا بِهِمْ ، وَهُوَ الَّذِي نَدْعُو النَّاسَ إِلَيْهِ وَنُقَاتِلُهُمْ عَلَيْهِ بَعْدَ مَا نَقِيمُ عَلَيْهِ الْحُجَّةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ وَاجْتِمَاعِ السَّلَفِ الصَّالِحِ مِنَ الْإِمَّةِ مُمْتَثِلِينَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ . فَمَنْ

لَمْ يُجِبِ الدَّعْوَةَ بِالْحُجَّةِ وَالْبَيَانِ دَعْوَاهُ بِالسَّيْفِ وَالسَّيَّانِ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» وَنَدْعُو إِلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَصَوْمِ شَهْرِ رَمَضَانَ وَحُجِّ بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ نَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ غَايَةُ الْأُمُورِ .

عن كتاب «انحاف اهل الزمان» لابن ابی الضیاف . الجزء ۳

جواب عمر المحجوب التونسي

«رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ» «رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ، وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ» «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ، إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَاوُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْقُلُودَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْفَعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَيَرْضَوْنَا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَايُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ» .

أَمَّا بَعْدُ هَذِهِ الْفَاتِحَةُ الَّتِي طَلَمَتْ فِي سَمَاءِ الْمَفَاتِحَةِ ، فَإِنَّكَ بِإِسْلَامِنَا تَزْعُمُ أَنَّكَ الْقَائِمُ بِنُصْرَةِ الدِّينِ وَأَنَّكَ تَدْعُو عَلَى عَيْنِ بَصِيرَةٍ لِمَا دَعَا إِلَيْهِ سَيِّدُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَتَحْتِ عَلَى الْإِقْتِفَاءِ وَالِاتِّبَاعِ ، وَتَنْهَى عَنِ الْفُرْقَةِ وَالْإِبْتِدَاعِ ، وَأَشْرَتْ فِي كِتَابِكَ إِلَى التَّمَيُّعِ عَنِ الْفُرْقَةِ وَاجْتِنَالِ الْعِبَادِ ، فَأَصْبَحْتَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ» .

وَقَدْ زَعَمْتَ أَنَّ النَّاسَ قَدْ ابْتَدَعُوا فِي الْإِسْلَامِ مَوَرًا وَأَشْرَكُوا بِاللَّهِ فِي الْأَمْوَاتِ جُمُودًا ، فِي تَوَسُّلِهِمْ بِمَشَاهِدِ الْأَوْلِيَاءِ عِنْدَ الْأَزْمَاتِ وَتَشَفُّعِهِمْ بِهِمْ فِي قَضَاءِ الْحَاجَاتِ وَتَمِيرِ النُّدُورِ إِلَيْهِمْ وَالْقُرْبَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ وَأَنَّ ذَلِكَ كَلِمَةُ أَشْرَافِ رَبِّ الْأَرْضِينَ وَالسَّمَوَاتِ وَكُفْرٌ قَدْ اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْقِتَالَ وَانْتَهَكَ الْحُرْمَاتِ . وَلَعَمْرُ اللَّهِ إِنَّكَ قَدْ ضَالَّتْ وَأَضَلَّتْ وَرَكِبْتَ

مَرَاكِبَ الطَّغْيَانِ بِمَا اسْتَحْلَاطَتْ وَ شَنَعَتْ وَ هَوَلَتْ وَعَلَى تَكْفِيرِ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ عَوَلَتْ ، وَهَا نَحْنُ نَحَاكُمُكَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ الْمُحْكَمِ وَالِى السُّنَنِ الثَّابِتَةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ .

أَمَّا مَا أَقْدَمَتْ عَلَيْهِ مِنْ قِتَالِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَإِخَافَةِ أَهْلِ بِلَادِ الْحَرَامِ وَالتَّسَلُّطِ عَلَى الْمُسْتَعْصِمِينَ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَادِّعَائِهِمْ إِضْرَامَ الْحَرْبِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَابْتِلَادَهُ فَقَدْ اشْتَرَيْتُمْ ذَلِكَ حُطَامَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَوَقَعْتُمْ بِذَلِكَ فِي الْكِبَارِ الْمُتَكَثِرَةِ وَفَرَقْتُمْ كَلِمَةَ الْمُسْلِمِينَ وَخَلَعْتُمْ مِنْ أَعْنَاقِكُمْ رِبْقَةَ الطَّلَاعَةِ وَالِدِّينَ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَى إِلَيْكُمُ السَّلَامُ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغْنَمٌ كَثِيرَةٌ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : أَمُرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - أَيْ وَمُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ - فَإِذَا قَالُوا هَذَا عَصَمُوا مِنْ دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ .

وَأَمَّا مَا تَنَاوَلْتَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ تَكْفِيرِهِمْ بِزِيَارَةِ الْأَوْلِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَجَعْلِهِمْ وَسَائِطَ بَيْنِهِمْ وَبَيْنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَزَعَمْتَ أَنَّ ذَلِكَ شَنِئُهُ الْجَاهِلِيَّةِ الْمَاضِيَةِ ، فَنَقُولُ لَكُمْ جَوَابَهُ : مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَشْهَدَ مُسْلِمٌ تِلْكَ الْمَشَاهِدَ وَأَنْ يَأْتِيَ إِلَيْهَا مُعْظِمًا تَعْظِيمَ الْعَابِدِ ، وَأَنْ يَخْضَعَ لَهَا خُضُوعَ الْجَاهِلِيَّةِ لِلْأَصْنَامِ ، وَأَنْ يَعْبُدَهَا بِسُجُودٍ أَوْ رُكُوعٍ أَوْ صِيَامٍ ، وَلَوْ وَقَعَ فِي ذَلِكَ مِنْ جَاهِلٍ لَأَنْتَهَضَ إِلَيْهِ وَلَاةُ الْأَمْرِ وَالْعُظْمَاءُ وَانْكُرَهُ الْعَارِفُونَ وَالْعُلَمَاءُ وَأَوْضَحُوا لِلْجَاهِلِ الْمُنْهَجِ اتِّقْوِيَهُ وَهَدَوْهُ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ .

وَأَمَّا مَا جَنَحَتْ إِلَيْهِ وَعَوَلَتْ فِي التَّكْفِيرِ عَلَيْهِ ، مِنْ التَّوَجُّهِ إِلَى الْمَوْتَى وَسُؤَالِهِمُ النَّصْرَ عَلَى الْعَدَى وَقَضَاءَ الْحَاجَاتِ وَتَفْرِيجَ الْكُرْبَاتِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا رَبُّ الْأَرْضِينَ وَالسَّمَاوَاتِ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرْتُمْ ، مُوقِدًا بِهِ نِيرَانَ الْفُرْقَةِ وَالشَّتَاتِ ، فَقَدْ أَخْطَأَتْ فِيهِ خَطَا مُبِينًا وَابْتَغَيْتَ بِمُفِيرِ الْإِسْلَامِ دِينًا ، فَإِنَّ التَّوَسُّلَ بِالْمَخْلُوقِ مَشْرُوعٌ ، وَوَارِدٌ فِي السُّنَنِ لَيْسَ بِمُحْظُورٍ وَلَا مَمْنُوعٍ وَمَشَارِعُ الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ بِذَلِكَ مُفَقَّحَةٌ ، وَأَدْلَتُهُ كَثِيرَةٌ مُحْكَمَةٌ ، تَضِيقُ الْمَهَارِقَ مِنْ اسْتِقْصَائِهَا وَيَكِلُ الْبِرَاقَ إِذَا كَلَّفَ بِإِحْصَائِهَا ، وَيَكْفِي مِنْهَا تَوَسُّلُ الصَّحَابَةِ

والتابعین، فی خلافة عمر بن الخطاب امیر المؤمنین واستسقاؤهم عام الرمادة بالعباس، واستدفاعهم به الجذب والباس وذلك ان الارض اجذبت فی زمن عمر رضی الله عنه، وکانت الريح تذر ترابا كالرماد لشدة الجذب، فسميت عام الرماد لذلك فخرج عمر بن الخطاب رضی الله عنه بالعباس بن عبد المطلب يستقي الناس فاخذ بضبعه، واخصه قائما بين يديه وقال: اللهم انا نتقرب اليك بعم نبيك، فانك تقول وقولك الحق: «واما الجدار فكان لفلانين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما صالحا» . فحفظتهما لصلاح أبيهما، فلحفظ الله نبيك في عمه، فقد دنونا اليك مستغفرين ثم أقبل على الناس وقال: «استغفروا ربكم انه كان غفارا» : والعباس عينا تنضحان يقول: «اللهم انت الراعي لا تهمل الضالة ولا تدع الكبير يدار ضيعة فقد ضرع الصغير ورق الكبير، وارتفعت الشكوى وانت تعلم السر وأخفى، اللهم فاغثهم بغياك قبل أن يقنطوا فهلكوا انه لا يباس من روحك الا القوم الكافرون. اللهم فاغثهم بغياك فقد تقرب القوم اليك بمكانتي من نبيك عابيه السلام» فنشأت سخابة ثم تراكمت وماست ريع، ثم هزت ودرت بغيت واكف، وعاد الناس يتمسحون برذائه ويقولون له «هنيئا لك ساقى الحرمين» . فآخبرني يا أخا العرب هل تكفر بهذا التوسل لعمر بن الخطاب امیر المؤمنین وتكفر معه سائر من حضر من الصحابة والتابعين لكونهم جعلوا بينهم وبين الله واسطة من الناس، وتشفعوا اليه بالعباس وهل أشركوا بهذا الصنيع مع الله غيره؟ وما منهم الا من انهضته للدين القويم غيره، كلا والله وأقسم بالله وتالله بل ان مكفرهم هو الكافر والحائد عن سبيلهم هو المنافق الفاجر وهم اهتدى سبيلا وأقروا قبيلا، وقد قال عابيه الصلاة والسلام: «اقتدوا بمن بعدي: ابي بكر وعمر»^۳ واذا قدحت في هذا الجمع من الصحابة الذين منهم

۳ - ناشی گری جاعل این حدیث مانند سایر احادیث معموله از سباق خود عبارت روشن است

«من بعدی» در حدیث فقط دو تن هستند پس اقتداء بسایر خلفاء بنابر عقیده پیروان این حدیث درست نیست .

عُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَغَيْرُهُمَا فَمِنْ آيِنٍ وَصَلَ لَكَ هَذَا الدِّينَ وَمَنْ رَوَاهُ لَكَ مُبْلَغًا عَنْ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ؟ ثُمَّ مَا تَصْنَعُ يَا هَذَا فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ الَّذِي رَوَاهُ مُسَامٌ فِي صَحِيحِهِ مَرْفُوعًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي أُوَيْسٍ ، وَأَنَّهُ أَخْبَرَ بِهِ عَائِشَةَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ مِنْ أَعْلَامِ النُّبُوَّةِ وَأَمَرَ عُمَرَ بِطَلَبِ الْإِسْتِغْفَارِ مِنْهُ ، وَأَنَّهُ طَابَ مِنْهُ ذَلِكَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ إِخْوَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ » .

فَالزَّائِرُ لِلْأَوْلِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ أَمَا أَنْ يَدْعُو اللَّهَ لِحَاجَتِهِ وَيَتَوَسَّلَ بِسِرِّ ذَلِكَ الْوَلِيِّ فِي انْجَاحِ بَغْيَتِهِ كِفَعْلِ عُمَرَ فِي الْإِسْتِغْفَارِ أَوْ يَسْتَعِذُّ مِنَ الْمَزُورِ الشَّفَاعَةَ لَهُ وَأَمْدَادَهُ بِالْأَعْيَانِ كَمَا فِي حَدِيثِ أُوَيْسِ الْقُرْنِيِّ إِذِ الْوَلِيَاءُ وَالْعُلَمَاءُ كَالشُّهَدَاءِ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ ، إِنَّمَا انْتَقَلَوْا مِنْ دَارِ الْقَنَاءِ إِلَى دَارِ الْبَقَاءِ .

وَأَمَّا انْكَارُ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَأَيُّ حَرَجٍ فِيهَا أَوْ مَحْظُورٍ ، وَآيُ ذَمِيمَةٍ تَطْرُقُهَا أَوْ تَعْرِفُهَا مَعَ ثُبُوتِ حَدِيثٍ : « كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا » ؟ فَإِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ نَاسِخٌ لِمَا وَرَدَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ زِيَارَتِهَا وَمَاحٍ لِمَا فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ مِنْ حِمَايَةِ الْأَمَّةِ مِنْ أَسْبَابِ ضَلَالَتِهَا ، لِقُرْبِ عَهْدِهَا بِجَاهِلِيَّتِهَا وَعِبَادَةِ أَصْنَامِهَا وَآلِهَتِهَا ، وَكَيْفَ تَمْنَعُ مِنْ زِيَارَتِهَا ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ شَرَعَهَا وَسَامَ رِيَاضُهَا وَأَرْبَعُهَا ؟ فَقَدْ ثَبَتَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ زَارَ بَقِيعَ الْغُرَقَةِ وَاسْتَغْفَرَ فِيهِ لِمَوْتِ الْمُسْلِمِينَ وَثَبَتَ أَيْضًا أَنَّهُ زَارَ قَبْرَ أُمِّهِ أَمِينَةَ بِنْتِ وَهَبٍ وَاسْتَغْفَرَ لَهَا وَآخَذَ بِذَلِكَ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ ، وَدَرَجَ عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ وَالسَّلَفُ الْمَاضُونَ فَقَدْ ثَبَتَ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَرْوِيَّةِ عَنْ أَيْمَةِ الْهُدَى وَنَجُومِ الْإِقْتِدَاءِ أَنَّ فَاطِمَةَ سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ زَارَتْ عَمَّهَا سَيِّدَ الشُّهَدَاءِ وَذَهَبَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ إِلَى جَبَلِ أَحَدٍ وَلَمْ يُنْكَرْ مِنَ الصَّحَابَةِ أَحَدٌ وَهُمْ إِذْ ذَاكَ بِالْمَدِينَةِ مُتَمَارُونَ وَعَلَى إِقَامَةِ الدِّينِ مُتَنَاصِرُونَ أَفَنَجْعَلُ هَؤُلَاءِ أَيْضًا مُبْتَدِعِينَ وَأَنَّهُمْ سَكَتُوا عَنِ الْإِبْتِدَاعِ فِي الدِّينِ ؟ كَلَّا وَاللَّهِ بَلْ يَجِبُ عَلَيْنَا اتِّبَاعُهُمْ وَمِنْ أَدَلَّةِ الشَّرِيعَةِ إِجْمَاعُهُمْ وَقَدْ مَضَتْ عَلَى ذَلِكَ الْعُلَمَاءُ فِي جَمِيعِ الْأَقْطَارِ وَانْتَدَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ الْإِسْتِغْدَادَ مِنْ قُبُورِ الصُّلَحَاءِ وَقَضَاءِ الْأَوْطَارِ وَخَلَدُوا ذَلِكَ فِي كُتُبِهِمْ وَ

مُؤَلَّفَاتِهِمْ وَسَطَرُوهُ فِي دَوَائِبِهِمْ وَتَعَابِقَاتِهِمْ وَقَسَمُوا الزِّيَارَةَ إِلَى أَقْسَامٍ وَأَوْضَحُوا مَا تَلَخَّصَ لَدَيْهَا بِالْأَدِلَّةِ الشَّرْعِيَّةِ فِي الْأَحْكَامِ وَذَلِكَ أَنَّ الزِّيَارَةَ أَنْ كَانَتْ لِلِاتِّعَاطِ وَالِاعْتِبَارِ فَلَا فَرْقَ فِي جَوَازِهَا بَيْنَ قُبُورِ الْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرِ وَأَنْ كَانَتْ لِلتَّرَحُّمِ وَالِاسْتِغْفَارِ مِنَ الزَّائِرِ فَلَا مَنَعَ فِيهَا إِلَّا فِي حَقِّ الْكَافِرِ . فَإِنَّ الشَّرِيعَةَ أَحْبَرَتْ بِعَدَمِ غُفْرَانِ كُفْرِهِ وَعَابِيهِ حَمَلُوا قَوْلَهُ تَعَالَى : « وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ » وَأَنْ كَانَتْ الزِّيَارَةُ اسْتِغْدَادَ الزَّائِرِ مِنَ الْمَزُورِ وَتَوْخِي الْمَكَانِ الَّذِي فَضَلَهُ مَشْهُورٌ وَالِدُعَاءِ عِنْدَ قَبْرِهِ لِأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ فَلَا حَرَجَ فِيهَا وَلَا مَحْظُورَ ، بَلْ هُوَ مُنْدُوبٌ إِلَيْهِ وَمُرْغَبٌ فِيهِ .

وَأَمَّا إِذَا مَا جُمِعَ لِقُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ فِي أَثْنَاءِ النَّكِيرِ ، وَالتَّضَائِلِ لِزَائِرِهَا وَالتَّكْفِيرِ ، فَهُوَ الَّذِي أَحْفَظَ عَائِكُمُ الصُّدُورَ وَأَتَرَعَ حِيَاضَ الْكِرَاهَةِ وَالنُّفُورِ وَتَسَدَّدَ إِلَيْكُمْ سِهَامَ الْإِعْتِرَاضِ وَأَوْقَدَ شَوَاطِئَ الْبُغْضِ وَالْأَرْبَاضِ .

وَأَمَّا مَا تَدْعُونَهُ مِنْ ذَبْحِ الدَّبَائِحِ وَالنَّذُورِ وَتُبَالِغُونَ فِي شَأْنِهَا التَّغْيِيرَ وَالتَّنْكِيرَ وَتَصِفُ السِّتْنُوكَ الْكَلْبَ وَتُشِيرُونَ فِي شَأْنِهَا الْهَرَجَ وَالشَّغَبَ فَكُونُ الدَّبَائِحِ الدَّكُورَةِ مِمَّا أَهَلَ بِهِ لَغَبِرُ اللَّهِ مُكَابَرَةً لِلْعِيَانِ وَقَدْ فُتَّ بِالْأَفْسِكِ وَالْبُهْتَانِ ، بَلَوْنَا أَحْوَالَ أُولَئِكَ النَّاذِرِينَ فَلَمْ نَرَ أَحَدًا مِنْهُمْ يُسَمِّي عِنْدَ ذَبْحِهَا اسْمَ وَلِيِّ مِنَ الصَّالِحِينَ وَلَا يُطْلِعُ الضَّرَائِعَ بِدَمِ ذَلِكَ الدَّبَائِحِ وَلَا يَأْتُونَ بِفِعْلٍ مِنَ الْأَفْعَالِ الْحَاكِمَةِ عَلَى تَحْرِيمِ الْمُبِیْحَةِ وَالْإِهْلَاكِ .

وَإِذَا التَزَمَّتْ «سَدُّ الدَّرِيْعَةِ» بِالْمَنَعِ مِنَ الْمَشْرُوعِ خَوْفًا مِنَ الْوُقُوعِ فِي الْمَنْعُوعِ ، فَالْتَزَمَ هَذَا الْإِلْتِزَامُ فِي سَائِرِ الْعِبَادَاتِ الْوَاقِعَةِ فِي الْإِسْلَامِ الَّتِي لَا تَفَرِّقُ فِيهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ ، إِلَّا لِمَا أَنْطَوَتْ عَائِيهِ الضَّمَائِرُ ، فَإِنَّ الْمُصَافِيَّ فِي الْمَسْجِدِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَقْصِدَ عِبَادَةَ الْحِجَارَةِ بِمِثْلِ مَا احْتَمَلَ صَاحِبُ الدَّبَائِحِ وَالزِّيَارَةِ وَالصَّائِمُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَقْصِدَ بِصَوْمِهِ تَصْحِيحَ الْمَزَاجِ أَوِ الْمَدَاوِةَ وَالْعِلَاجَ ، وَالْمَرْكِيُّ يَحْتَمِلُ أَنْ يَقْصِدَ مَقْصِدًا دُنْيَوِيًّا ، أَوْ مَعْيُودًا جَاهِلِيًّا وَ الْمَحْرَمُ يَحْجِ أَوْعَمَّرَةً ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَنْوِي مَا يُوجِبُ كُفْرَهُ وَإِذَا وَصَلَتْ إِلَى هَذَا الْإِلْتِزَامِ نَقَضَتْ سَائِرَ دَعَائِمِ الْإِسْلَامِ وَالتَّبَسَّ أَدْلُ الْكُفْرِ بِأَهْلِ الْإِيمَانِ وَأَنْفَضَى الْحَالِدُ إِلَى هَدْمِ جَمِيعِ الْأَرْكَانِ وَاسْتَنْبَحَتْ دِمَاءَ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ وَهَدَمَتْ صَوَائِتَهُمْ وَمَسَاجِدَهُمْ أَجْمَعِينَ .

وَأَمَّا مَا جَعَلْنَاهُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي تَغْيِيرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِلْقُبُورِ
وَأَنَّهُ أَمَرَ عَالِيَّ بْنَ أَبِيطَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِطَمْسِهَا وَتَسْوِئِهَا فَقَدْ أَخْطَأَ الْكُتُبِيُّ فِي فَعْلِهَا
وَكَمْ يَأْتِكُمْ بِهَا عِلْمُهَا وَلَوْ سَأَلْتُمْ عَنْ ذَلِكَ ذَوِيهِ، لَأَخْبَرُوكُمْ بِأَن مَحْمَدًا طَمَسَ مَا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ
عَالِيَهُ وَكَانَتْ عَادَتُهُمْ إِذَا مَاتَ عَظِيمٌ مِنْ عَظَمَائِهَا بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ بِنَاءً كَاطِمًا مِنْ أَطْلَامِهِمْ، مُبَاهَاةً
وَفَخْرًا وَتَعَاظُمًا وَكِبَرًا فَبَعَثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَمْحُو مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ أَثَرَهَا وَ
يَطْمَسُ مُبَاهَاتِهَا وَفَخَارَهَا وَالْأَفْلُو كَانَ كَمَا ذَكَرْتُمْ لَكَانَ حُكْمُ التَّسْنِيمِ كَحُكْمِ مَا أَنْكَرْتُمْ .
وَقَدْ أَنْبَأْنَا فِي هَذَا الْكِتَابِ وَأَعْرَبْنَا فِي طَيِّ الْخُطَابِ عَنْ عَقَائِدِ الْمُبْتَدِعَةِ، الزَّائِفِينَ عَنْ
السُّنَنِ الْمُتَّبَعَةِ الرَّائِبِينَ مَرَاكِبِ الْأَعْيَافِ الرَّائِبِينَ عَنْ جَمْعِ الْكَلِمَةِ وَالْإِتْلَافِ، فَالنَّصِيحَةُ!
النَّصِيحَةُ! أَنْ تَنْزِعَ لِبَاسَ الْعَقَائِدِ الْفَاسِدَةِ وَتَسَرَّ بِزِيَّ الْعَقَائِدِ الصَّحِيحَةِ وَتَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ وَتُؤْمِنَ
بِلِقَائِهِ وَلَا تُكْفِرَ أَحَدًا بِدُوبِ اجْتِنَاهُ فَإِنْ تَبَيَّنَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ
مُعْجَزِي اللَّهِ .

من كتاب «اتحاف أهل الزمان» لابن أبي الضياف

عبد الكريم الخطيب

عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ

بَقِيَّةُ النَّبُوَّةِ - وَخَاتِمُ الْخَلَافَةِ

أما عليّ ، فقد أَرَادَهُ الرُّسُولُ لأمر آخر !

كانت قريش قد أجمعت أمرها على أن تبنت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأن تضربه بيد واحدة ، تشترك فيها جميع بطونها وأفخاذها ، حتى يتفرق دمه في قريش كلها ، فلا يكون لبني هاشم سبيل إلى الطلب بدمه ، والثأر له ، وإلا كان عليهم أن يحاربوا قريشاً كلها !

لقد دعا رسول الله عليّاً ليلة الهجرة ، وطلب إليه أن يبيت في المكان الذي اعتاد الرسول أن يبيت فيه ، وأن يتغطى بالبُرد الحضرمي ، الذي كان النبي يتغطى به ، حتى إذا نظر ناظر من قريش إلى الدار ، رأى وكأن النبي نائم في مكانه ! مُغطّى بالبُرد الذي كان يتغطى به !

وقد كان . . . فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مهاجراً ، في تلك الليلة وأخذ الله - سبحانه - على أعين القوم ، فلم يروه !

فلما أصبح القوم ، نظروا ، فرأوا عليّاً ، ورأوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلت من أيديهم ، وفاتهم ما كانوا قد دبّروا له من سوء !

وبقي عليّ في مكة أياماً ، يؤدّي فيها الواجبات التي كانت عند رسول الله للناس ، إذ كان صلى الله عليه وسلم موضع ثقة الناس جميعاً ، من آمن به ، أو كفر ، على السواء !

وفي سيرة ابن هشام : « وأقام عليّ بن أبي طالب - عليه السلام - بمكة ثلاث ليال ، وأيامها ، حتى أذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الودائع التي كانت عنده للناس . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ، ليس أحد عنده شيء يخشى عليه ، إلا وضعه عنده ، لِمَا يعلم من صدقه ، وأمانته . صلى الله عليه وسلم » (٢) .

(٢) السيرة لابن هشام : جزء ٢ ص ٧٩ .

خاطرة ! :

وهذا الذي كان من عليّ في ليلة الهجرة ، إذا نُظر إليه في مجرى الأحداث التي عرضت للإمام عليّ في حياته بعد تلك الليلة ، فإنه يرفع لعيني الناظر ، أمارات واضحة ، وإشارات دالة ، على أن هذا التدبير الذي كان في تلك الليلة ، لم يكن أسراً عارضاً ، بالإضافة إلى عليّ ، بل هو عن حكمة لها آثارها ومعقباتها ! فلنا أن نسأل :

أكان لإلباس الرسول صلى الله عليه وسلم شخصيته لعليّ ، تلك الليلة ، ما يوحى بأن هناك جامعة تجمع بين الرسول وبين عليّ ، أكثر من جامعة القرابة القريبة التي بينهما ؟ وهل لنا أن نستشف من ذلك ، أنه إذا غاب شخص - الرسول كان عليّاً هو الشخصية المهيأة لأن تخلقه ، وتمثل شخصه ، وتقوم مقامه ؟

وأحسب أن أحداً قبلنا لم ينظر إلى هذا الحدث نظرتنا هذه إليه ، ولم يقف عنده وقفنا تلك ، حتى شيعة عليّ ، والمبالغين في التشيع له ! فإننا نراهم لا يلتفتون كثيراً إلى هذه الواقعة ، ولا يقيمون منها شاهداً يشهد لعليّ أنه أولى الناس برسول الله والقيام معه ، على حين نراهم يتعلقون بكل شيء يرفع عليّاً إلى تلك المنزلة !! وأحسب كذلك أننا لم نتعسف كثيراً ، حين نظرنا إلى عليّ .

وهو في بُرد الرسول ، وفي مثوى منامه الذي اعتاد أن ينام فيه — فقلنا هذا خَلَفُ رسول الله ، والقائم مقامه !

نم نحن إذا نظرنا إلى عليّ وهو يواجه قريشاً ، بعد أن فعل فعلته بها ، وبعد أن صفعها تلك الصفعة المذلّة المهيينة ، ثم تصفحنّا هذه الوجوه المنكّرة ، وتلك الأعين المحدّقة ، وهي ترمي علينا بنظراتها الحارّة المتوعدة ، إذ خدّعتها عن « محمد » ، ومكر بها ، حتى أفلت « محمد » من بين يديها — ألا يذكرنا هذا المشهد ، بما كان من قريش لعليّ ، وإزهاقها له ، وتجنّبها عليه ، بعد أن دخلت في الإسلام . . . حيث لم يرَ منها إلا حقّاً عليه ، وكيداً له ، وازوراراً عنه !

وإن لك أن تقول : إن الفرق كبير بين قريش الملعنة الكافرة ، المعادية للرسول ، ولمن يجتمع إلى الرسول ، وبين قريش المسلمة ، المستجيبة لرسول الله ، والمجاهدة في سبيل الله !

ولكن.. لنا نحن أيضاً أن نقول: إنه إذا كان الإسلام قد ذهب بسخائم النفوس ، وضمد جراحات القلوب ، فإنه قد بقي في كثير من النفوس بعض هذه السخائم . مُندسة خاملة ، إذا حركتها الأحداث تحزكت ، وبقي في بعض القلوب ندوب ، هي ساكنة ما سكنت الأحداث ، فإذا طاف بها طائف من المواقف المتأزمة نفرت ، وألقت بما فيها من قبيح وصيد !

إن هذا الذي كان من عليّ ليلة الهجرة ، في تحدّيه لقريش ، هذا التحديّ السافر ، وفي استخفافه بها ، وقيامه بينها ثلاثة أيام ، يغدو ويروح — إن ذلك لا تنساه قريش لعليّ أبداً ، ولولا أنها وجدت في قتله يومئذ إثارة فتنة ، تمزق وحدتها ، وتشتت شملها ، دون أن يكون في ذلك ما يبلغ بها غايتها في « محمد » — لولا ذلك لقتلته ، وشفت ما بصدرها منه ، ولكنها تركته ، وانتظرت الأيام ، لتسوي حسابها معه !

وأمر آخر !

هاجر الرسول إلى المدينة ، وترك وراءه في مكة ، قلوباً مضطففة عليه ،
مفيضة منه ، متحرقة إلى ضرره وأذاه . . واستقبل في مهاجرة الجديد وجوهاً
فياضة بالبشر ، وقلوباً عاصرة بالخير والحب .

وهاهو ذا عليّ يخلف الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — في هذا
المجتمع المضطرب ، ومع هذه الجماعة الحائرة المبهضة . . يعيش معها أياماً ثم يلحق
بالرسول في مهاجرة الجديد !

ثم مضى الرسول إلى ربه ، ولحق بالرفيق الأعلى ، وانتقل من دار إلى
دار خير منها . . أشبه بانتقاله مهاجراً من مكة إلى المدينة . . وترك علياً وراءه
يصطدم بالأحداث ، ويكابد الشدائد ، حتى يلحق بالرسول في الرفيق الأعلى ،
كما لحق به في مهاجرة من قبل !

ألا يبدو لنا من هذه المواقف ، ما نستشف منه أن عليّ شأنًا في رسالة
الرسول ، ودورًا في دعوة الإسلام ، ليس لأحد غيره من صحابة الرسول ؟
وبعد — فهذه خطرات ، لانحسبها على تلك القضية ، ولا ندخل بها فيها ،
ولا نضيفها إلى حساب عليّ رضي الله عنه ، ولا نأخذ بها فيما نأخذ به من
سرويات التاريخ عنه .

إنها ليست حقائق يمكن أن تقبض منها اليد على شيء ، ولكنها
خفقات قلب ، تهيج الذكريات ، لموقف من تلك المواقف الخالدة ، فيخشم
للجلالما ، وينفث بروعتها !

غرض عقيدة الشيعة الاثني عشرية

الشيعة الإمامية الاثنا عشرية يشهدون ان لا إله إلا الله وأنه واحد
أحد فرد صمد لم يلد ولم يولد وأنه متصف بجميع صفات الكمال منزّه عن
جميع صفات النقص وأنه ليس كمثل شيء وان محمداً رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم جاء بالحق من عنده وصدق المرسلين . ويوجبون معرفة
ذلك بالدلائل والبرهان ولا يكتفون بالتقليد . ويؤمنون بجميع أنبياء
الله ورسله وبجميع ما جاء به من عند ربه أفهواً لأقل في إسلامهم وإيمانهم
من المغيرة بن شعبه الذي أسلم خوفاً من القتل ومن أسلم والسيف على
رأسه . ويقولون ان علياً وولده الأحد عشر أحق بالخلافة من كل أحد
وانهم أفضل الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان فاطمة
الزهراء سيدة نساء العالمين فان كانوا مصيبين في ذلك والا لم يوجب
قولهم هذا كفر أو لا فسقاً لاسيما ان إمامة شخص بعينه ليست من أصول
الإسلام بالاتفاق من الشيعة وغيرهم أما غيرهم فواضح لأنهم لا يوجبون
إمامة شخص بعينه وانما يوجبون أصل الإمامة ويحصرونها في قريش واما
الشيعة فانهم وان اوجبوا امامة الأئمة الاثني عشر لكن منكر إمامتهم
عندهم ليس بخارج عن الإسلام وتجري عليه جميع أحكامه ويقولون
بوجوب أخذ أحكام الدين من كتاب الله بعد معرفة ناسخه من منسوخه
وعامه من خاصه ومطلقه من مقيد ومحكمه من متشابه وما ثبت من سنة
رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالتواتر أو رواية الثقات عن الثقات

ومذاهب الأئمة الاثني عشر أو أقوال المجتهدين الثقات الأحياء وهذا على فرض خطئهم فيه لا يوجب الخروج عن الإسلام ويقولون بمصحة الأئمة الاثني عشر وبجياة المهدي عليه السلام وأنه موجود بين الخلق كحياة الخضر وإدريس وعيسى عليهم السلام وإبليس والدجال وسواء أخصص في ذلك أم اصابوا فهو لا يوجب كفراً ولا خروجاً عن الإسلام ويقولون إن كل من شك في وجود الباري تعالى أو وحدانيته أو في نبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحق له شريكاً في النبوة فهو خارج عن دين الإسلام وكل من غالى في أحد من الناس إن أهل البيت أو غيرهم وأخرجه عن درجة العبودية لله تعالى أو أثبت له نبوة أو مشاركة فيها أو شيئاً من صفات الإلهية فهو خارج عن رتبة الإسلام . ويبرؤون من جميع الغلاة والمفوضة وأمثالهم .

وعمدة ما ينقمة غير الشيعة عليهم دعوى القدر في السلف أو أحد ممن يطلق عليه اسم الصحابي . والشيعة يقولون إن احترام أصحاب نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من احترام نبينا فنحن نحترمهم جميعاً لاحترامه وذلك لا يمنعنا من التول بتفاوت درجاتهم وإن علواً عليه السلام أحق بالخلافة من جميعهم وإن بعضهم قد أخطأ .

انتم تقولون إن بعضهم وإن شمر السيف في وجه البعض وقتل بعضهم بعضاً وسب بعضهم بعضاً وبغى بعضهم على بعض فكأنهم مجتهدون معذرون والقاتل والمقتول والظالم والمظلوم والباغي والمبغى عليه كلهم في الجنة وللمصيب منهم أجران وللمخطئ أجر واحد . ونحن نقول أمرهم

الى ربهم العالم بسرهم وجهرهم وعلينا ان نحترمهم احتراماً لنبينا صلى الله عليه وآله وسلم . وليسمعنا من العذر في قولنا بتفاسات درجاتهم وتقديمنا علياً عليهم في استحقاق الخلافة ما وسعهم من العذر في شهر بعضهم السيف في وجوه بعض وقتل بعضهم بعضاً وسب بعضهم بعضاً وبغى بعضهم على بعض واذا ساء لهم الاجتهاد في ذلك ساء لنا فأحكام الله في الناس واحدة وشرائعه عادلة ورحمته واسعة تسمع الجميع ولا تسع قوماً وتضيق عن آخرين فان أصبنا فيما قلناه فلنا أجران وان أخطأنا فلنا اجر واحد والمخطئ والمصيب منا ومنكم في الجنة ولا يسوغ في قانون العدل واحكام العقل ان يفتح الله باب الاجتهاد للسلف على مصراعيه يستحلون به سفك الدماء وقتل النفوس ونهب الأموال ويكفونون بذلك مأجورين ويفلقه في وجوه غيرهم فلا يفتح لهم منه ولو مثل سم الخياط ان هذا مناف لعدله وشمول فضله وانه ليس لأحد عنده هوادة . فبان انه لا مسامحة لتضليل الشيعة واخراجهم عن رتبة الاسلام من هذه الجهة وهي اهم ما في الباب الا اذا تمسكنا بذيل التقليد للآباء والاجداد وعرفنا الأقوال بالرجال وهذا مما نهانا عنه الله ورسوله وعقولنا .

وتمتقد الشيعة بالبعث والحساب والجنة والنار والصراط والميزان وكل ما أخبر به الصادق الأمين صلى الله عليه وآله وسلم أما فروع الدين وواجباته ومحرماته التي هي من الضروريات فكلنا فيها شرع سواء وكلنا نؤمن بكتاب واحد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ونصلي مستقبلين الكعبة ونقول بوجوب خمس صلوات

باعداد ركعاتها الظهر وتقوم مقامها الجمعة اذا صليت صحيحة جامعة
للشرايط والعصر والمغرب والعشاء والصبح وبوجوب الوضوء لها والفعل من
الجنابة والنفاس والحيض ويقوم مقامهما التيمم عند عدم وجدان الماء وبوجوب
الحج الى بيت الله الحرام من استطاع اليه سبيلا وبوجوب الزكاة
بشروطها المقررة وبوجوب صوم شهر رمضان ومن كان مريضاً أو على
سفر فعدة من أيام آخر الى غير ذلك من الواجبات والمحرمات الثابتة
بضرورة الدين . وتقول الشيعة بوجوب الزكاة في الأنعام الثلاث الابل
والبقر والغنم وفي النقدين الذهب والفضة وفي الغلات الاربع الحنطة والشعير
والتمر والزبيب كل ذلك بشروطها المذكورة في محلها وبوجوب الجهاد
لحفظ بيضة الاسلام وبوجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والبر
بالوالدين وصلة الأرحام وأداء الأمانة وبجرمة الزنا واللواط وشرب
الخمر والغيبة والنميمة وقذف المحصنات ونكاح المحارم وتزوج ما زاد عن
أربع نسوة وشهادة الزور واكل المال بالباطل وإيذاء الناس وتعطيل
الحدود واكل الميتة والدم ولحم الخنزير وعقوق الوالدين وقطيعة الرحم
وأكل مال اليتيم والنش والخيانة والكذب والظلم وأخذ الربا والقول
على الله بغير علم والتنازع بالألقاب وغير ذلك من الواجبات والمحرمات
التي ثبتت في دين الاسلام .

فماذا تضللوننا أيها الاخوان وتعادوننا وتنابدوننا وتنايروننا بالألقاب
ألم تسمعوا قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من كفر مسلماً فقد باء به أحدهما

إعلان الشيعة للصلاة للسر الحسن العائني

لمؤلفنا المحقق محمد الشهابي الخراساني الأستاذ زده للممتاز، بجامعة تهران. الجزء الأول (من الأجزاء الثلاثة)
٢٣٥ - عنوان «الشيعه»

صارت كلمة «الشيعه» كما دريت باطلاقها، عنواناً خاصاً للامامية الاثنى عشرية فكل من يهوى علياً و يواليه و يعتقد امامته و امامة احد عشر من اولاده المعصومين - المعروفين فهو شيعه باطلاق الكلمة كما قد يطلق عليهم عناوين آخر تفيد تلك المعاني وقد روى عن النبي، صلى الله عليه وآله وسلم، في شأن المتبعين الى علي (ع) بالحب والموالاة والاتباع وكذا في حق الجائرين له، بالبغض والمعاداة والانحراف روايات جمّة في «الصّحاح» و «المسانيد» و «المناقب» وغيرها من الاصول المعتمدة والكتب المعتمدة لعظماء اهل السنة، فاطلاق عنوان «المحب» و «المطيع» و «الموالي» و «المتبع» علي من تابع علياً، و احبّه و اطاعه، و احبّه و اتبعه و شايعه، كأطلاق «المبغض» و «المُعادي» علي من عاداه و ناصبه، بعين الكلمات، او ما يفيدها، في الاحاديث الصحيحة - المستفيضة، بل المتواترة، تواتراً اجمالياً، بل معنوياً، ان لم يكن لفظياً، كثير جداً .
نورد انموذجاً منها هنا :

٢٣٦ - نبذة مما ورد في شأن عليّ وشيعته في الكتب المعتمدة

لأهل السنة

في كتاب «بنايع المودة»^١ للشيخ سليمان الحنفي روايات كثيرة جداً ننقل

شرذمة منها :

١- «عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها ، رَفَعَتْهُ :

«يا عليّ حَسْبُكَ اِنَّ لَيْسَ لِمُحِبِّكَ حَسْرَةٌ عِنْدَ مَوْتِهِ وَلَا وَحْشَةٌ

فِي قَبْرِهِ وَلَا فَرْعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

ليس لمحبي علي
حسرة ولا
الموت ولا
وحشة في القبر
ولا فرع
يوم القيامة

١- كل ما نقلناه من بنايع المودة راجعنا ما أخذها و رأيناها فيها ايضاً، وهكذا نفعل

في كل ما نوردنا منقولاً ، اللهم الا ان يكون المنقول عنه مما ليس بايدينا او ليس حاضراً
لدينا .

٢- «صحيح الترمذی عن المساور الحمیری عن امه قالت : دخلتُ على ام سلمة فسمعتها تقول : كان رسول الله يقول :

«لَا يُحِبُّ عَلِيًّا مُنَافِقٌ وَلَا يُبْغِضُهُ مُؤْمِنٌ»

٣- «الأصابة ، يحيى بن عبد الرحمن الأنصاري قال سمعت رسول الله (ص) يقول :

«مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فِي مَحَبَّاهُ وَمَمَانِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ الْأَمْنَ وَالْأَمَانَ»

٤- «اخرج ابن المغازلي عن الزهري قال : سمعتُ انس بن مالك يقول : والله الذي لا اله الا هو سمعتُ رسول الله (ص) يقول :

«عُنْوَانُ صَحِيفَةِ الْمُؤْمِنِينَ حُبُّ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ»

٥- «اخرج الحموي عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص)

«يَا عَلِيُّ أَنَا مَدِينَةُ الْحِكْمَةِ وَأَنْتَ بَابُهَا وَلَنْ تُؤْتِيَ الْمَدِينَةَ إِلَّا مِنْ قِبَلِ الْبَابِ .

«وَكَذِبَ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُحِبُّنِي وَيُبْغِضُكَ، لَا تَكُ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ: لَحْمُكَ مِنْ لَحْمِي، وَدَمُكَ مِنْ دَمِي، وَرُوحُكَ مِنْ رُوحِي وَسَرِيرَتُكَ مِنْ سَرِيرَتِي، وَعَلَانِيَتُكَ مِنْ عَلَانِيَتِي، وَأَنْتَ إِمَامُ أُمَّتِي وَوَصِيِّي .

«سَعِدَ مَنْ أَطَاعَكَ، وَشَقِيَ مَنْ عَصَاكَ، وَرَبِحَ مَنْ تَوَلَّاكَ، وَخَسِرَ مَنْ عَادَاكَ .

«فَارَزَ مَنْ لَزِمَكَ، وَهَلَكَ مَنْ فَارَقَكَ .

«وَمَثَلُكَ وَمَثَلُ الْأَئِمَّةِ مِنْ وَلَدِكَ مَثَلُ سَفِينَةِ نُوحٍ، مَنْ رَكِبَهَا نَجَا، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ، وَمَثَلُكُمْ مَثَلُ النُّجُومِ كُلِّ مَا غَابَ نَجْمٌ طَلَعَ نَجْمٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»

٦- وفي «المناقب» عن جابر بن عبد الله ، رضي الله عنهما ، قال : لقد سمعت رسول الله (ص) يقول :

« في عليّ خصالاً (كذا) لو كانت واحدة منها في رجل ، اكنفى به فضلاً وشرفاً عليّ مِنيّ كَنَفَسِيّ ، طاعته طاعتيّ و مَعَصِيَّته مَعَصِيَّتيّ . »
٧- « وفي « المناقب » عن عطية بن سعد العوفي عن معدوج بن يزيد الدُّهليّ قال : نزلت آية « اصحاب الجنة هم الفائزون » فقلنا : يا رسول الله من اصحاب الجنة؟ قال :

« مَنْ اطاعنيّ و والى عليّاً مِنْ بَعْدِي »

٨- في خبر طويل « اخرجه ابوالمؤيد اخطب الخطباء موفق بن احمد الخوارزمي - المكي عن سيد الحفاظ ابي منصور شهر دار بن شيرويه الديلمي بسنده ... انه (ص) قال لعليّ « يوم فتحت خيبر بقدره الله » في ما قال :

الموالون عليا
بعد النبي
هم اصحاب الجنة

« وَاَنْتَ دَاخِلٌ فِي الْجَنَّةِ مِنْ اَمَّتِي وَاَنْ مُحِبِّبُكَ وَاَتِّبَاعُكَ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ . . . وَاَنْ اللَّهَ اَمَرَنِي اَنْ اُبَشِّرَكَ : اَنْتَكَ وِعِثْرَتُكَ و مُحِبِّبُكَ فِي الْجَنَّةِ وَاَعْدُوْكَ فِي النَّارِ ، لَا يَرِدُ عَلَيَّ الْحَوْضُ مُبْغِضُكَ وَلَا يَغِيْبُ عَنْهُ مُحِبُّكَ . . . »

« و اخرج ايضا هذا الحديث صاحب كتاب « المناقب » عن جابر بن عبد الله الأنصاري »

٩- « اخرج موفق بن احمد الخوارزمي (باسناده عن عليّ في حديث طويل-) قال النبي (ص) لعليّ :

« . . . وَاَنْ اَمَّتِي سَتَفْتَرِقُ فِيكَ ثَلَاثَ فِرَاقٍ .
« فِرْقَةٌ اَتَّبَعُوْكَ وَاَحْبَبُوْكَ وَهُمْ « الْمُؤْمِنُونَ » . »

١- عدد في هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة عشر خصالاً لعليّ : رابعها ما ذكر في المتن ومنها قوله (ص) : « عليّ مع الحق و الحق مع علي لا يفترقان » ومنها قوله (ص) : « مَنْ فَارَقَ عَلِيّاً فَقَدْ فَارَقَنِيّ و مَنْ فَارَقَنِيّ فَقَدْ فَارَقَ اللَّهَ » و آخرها قوله (ص) : « شِيعَةُ عَلِيٍّ هُمُ الْفَائِزُونَ » (ينابيع المودة -

« و فرقةٌ عادوْكَ وهم «الناكثون» و «المارقون» و «القاسطون» .

« و فرقةٌ غلّوا فيبكّ وهم «الضالّون» .

« يا علىّ أنتَ و اتّباعُكّ في النّجّنة . . . » انتهى ما اردنا نقله عن كتاب
بنابيع المودة .

قال ابن ابي الحديد في شرحه لنهج البلاغة : « و روى النّاس كافّةً انّ رسول الله
صلّى الله عليه وآله وسلم . قال له (يعنى لعليّ) :
« هذا وليّى و انا وليّه »

٢٣٧- نبذة اخرى من الأخبار فى ذلك المضممار

نقل «السيد الأمام فخر المله احمد بن موسى بن جعفر بن الطاوس» فى كتابه
القيّم «بناء المقالة الفاطمية فى نقض الرّسالة العثمانية» عدّة روايات فى هذا الموضوع
من الكتب المعتمدة المعتمدة لأكابر علماء السّنة نذكر ايضا شذمة منها هنا :

١- «روى احمد بن حنبل عن مسافر الحميرى عن ابيه عن امّ سلّمة تقول :
سمعت رسول الله (ص) يقول لعليّ :

«لا يُبْغِضُكّ مؤمنٌ ولا يُحِبُّكّ مُنافِقٌ»

٢- « و من الجمع بين الصّحاح السّنة لوزين العبدريّ من سنن ابي داود من
صحيح البخارى بحذف الأسناد ، قالت امّ سلّمة قال النّبىّ (ص) :
«لا يُحِبُّ عَلِيّاً مُنافِقٌ ولا يُبْغِضُهُ مؤمنٌ»

٣- « و من مسند احمد بن حنبل فى جملة حديث عن النّبىّ (ص) فى علىّ بن-
ابى طالب :

«لا يُحِبُّهُ اِلا مؤمنٌ ولا يُبْغِضُهُ اِلا مُنافِقٌ»

و كان ابوسعيد الخدريّ ، على ما نقله صاحب «بناء المقالة» «من الجمع بين-

١- نسخة مخطوطة موجودة بمكتبة «كلية الحقوق» من جامعة تهران .

افتراق الامة
فى على ثلاث فرق
من ابعه واحبه
و «الناكثون»
و «المارقون»
و «القاسطون»
ومن غلافه

الصَّحاح السَّنة لِرَزِينِ الْعَبْدِيِّ مِنْ سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ « اَيْضًا يَقُولُ : « اِنَّا كُنَّا لَنَعْرِفُ الْمُنَافِقِينَ يَبْغِضُهُمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ .

وَرَوَى الْحَافِظُ أَبُو نُعَيْمٍ الْاَصْبَهَانِي فِي كِتَابِهِ حِلْيَةُ الْاَوْلِيَاءِ بِأَسْنَادِهِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

حب علي
حب الله

« اِنَّ اللَّهَ عَهْدٌ اِلَيَّ عَهْدًا فِي عَلِيٍّ .

« فَقُلْتُ : يَا رَبِّ بَيْنَهُ لِي .

« فَقَالَ : اسْمَعْ .

« فَقُلْتُ : سَمِعْتُ .

« فَقَالَ : اِنَّ عَلِيًّا رَايَةً لِلْمُهْدِيِّ ، وَامَامٌ اَوْلِيَانِي ، وَنُورٌ مِنْ اطَاعِنِي ، وَهُوَ الْكَلِمَةُ -

الَّتِي اَلَزَمْتُهَا الْمُتَّقِينَ . مَنْ أَحَبَّهُ أَحْبَبَنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُ أَبْغَضَنِي فَبِشْرَةٍ بِذَلِكَ . . . » (المجلد الأول الصفحة ال ٦٧ -)

٢٣٨- عنوان شيعة عليّ في كلمات النّبيّ (ص)

كما وردت في كلمات من الرسول (ص) ما تدلّ على لزوم الحبّ و الاتّباع والولاء و الاطاعة لعليّ و ترشد الى وجود النّفاق او عدم الايمان في من كان مبغضاً و معادياً له ، كذلك وردت عنه صلّى الله عليه و آله و سلّم في حقّ شيعة عليّ بلفظ « الشيعة » خاصّة عدّة روايات في الكتب المعتمدة لاهل السّنة ننقل نبذة منها هنا عن-
الينابيع ايضاً ١ :

١- « وفي المناقب عن ابن الزبير المكيّ عن جابر بن عبد الله ، رضي الله عنهما .

قال : كنّا عند النّبيّ فاقبل عليّ فقال : « قَدْ اَتَيْتُكُمْ اَخِي »

ثمّ التفت الى الكعبة فمستها بيده . ثمّ قال :

١- ينابيع المودة للشيخ سليمان الحنفى .

«وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ : هَذَا وَشِيعَتُهُ هُمُ الْفَائِزُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»
 «ايضا ابن عباس رفعه : «عَلِيٌّ وَشِيعَتُهُ هُمُ الْفَائِزُونَ»

٢- «محمد بن الحنفية عن ابيه علي عليه السلام قال : اني لنائم يوماً اذ دخل رسول الله فنظر الى و حرّ كني برجله وقال « قُمْ يَفْدِي بِكَتِّ أَبِي وَ أُمِّي فَأَنْ جِبْرَائِيلَ أَتَانِي فَقَالَ لِي :

« بَشِّرْ هَذَا بِأَنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْأَئِمَّةَ مِنْ صَلْبِهِ وَ أَنَّ اللَّهَ لَغَفَّارٌ لَهُ وَلِذُرِّيَّتِهِ وَلِشِيعَتِهِ وَلِمُحِبِّبِهِ وَ أَنَّ مَنْ طَعَنَ عَلَيْهِ وَ بَخَسَ حَقَّهُ فَهُوَ فِي النَّارِ»

٣- «عبدالله بن سلام» قال : قلت : يا رسول الله اخبرني عن «لواء الحمد» ما صفة . . . ؟ الى : فمن يستظلّ تحت لوائك ؟ قال :

« الْمُؤْمِنُونَ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ وَ شِيعَةُ الْحَقِّ وَ شِيعَتِي وَ مُحِبِّي وَ شِيعَةُ عَلِيٍّ وَ مُحِبُّوهُ وَ أَنْصَارُهُ فَطُوبَى لَهُمْ وَ حُسْنُ مَأَبٍ»

٤- «جابر رفعه :

«وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ نَبِيًّا إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَسْتَغْفِرُ وَ تُشْفِقُ عَلَيْهِ ، وَ عَلِيٌّ شِيعَتُهُ أَشْفَقُ مِنْ الْوَالِدِ عَلِيٍّ وَلَدِهِ»

٥- «علي عليه السلام رفعه :

«لَا تَسْتَخِفُّوا بِشِيعَةِ عَلِيٍّ فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيَشْفَعُ فِي مِثْلِ رُبْعَةٍ وَ مُضَرٍّ»

٦- «عبدالله بن احمد بن حنبل في كتابه «السنة» بأسناده عن علي بن ابي طالب قال : قال النبي عليه السلام .

«يَا عَلِيُّ أَنْتَ وَ شِيعَتُكَ فِي الْجَنَّةِ»^١

٧- «في مرفوعة ابي ذر الغفاري في كلام طويل :

١- نقل هذا الحديث عن «الامام بن الامام عبدالله بن احمد بن حنبل» ←

دعوى علي و شيعته
 هم الفائزون،

نهى الرسول
 عن الاستخفاف
 شيعة علي

«... فَاخْتَارَنِي وَاخْتَارَ عَلِيًّا لِي صِهْرًا... وَجَعَلَ شِيعَتَهُ فِي الْجَنَّةِ» و في كتاب «بناء المقالة» :

«و روى عن ابن عباس مرفوعاً ، في قوله ، جلّ و عزّ :

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ»
انّ النبيّ عليه السلام قال لعليّ :

«شيعة علي
هم خير البرية»

«بأبي أنت ، وَشِيعَتُكَ تَأْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَاضِينَ مَرْضِيَيْنَ وَ يَأْتِي
عَدُوَّكَ غَضَابًا مُقْمِحِينَ»

و في التفسير الكبير لمحمد بن جرير الطبري ، في ذيل الآية المزبورة آنفاً
(انّ الذين آمنوا و عملوا الصالحات الآية) ، باسناده فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم :
« أَنْتَ يَا عَلِيُّ وَشِيعَتُكَ »

هذه نبذة ممّا اطلقت كلمة «الشيعة» على محبّي عليّ و تابعيه بلسان النبيّ -
الكريم. وقبل ان يتولّى الخلافة في الظاهر. واما موارد اطلاق هذه الكلمة على تابعيه
و مؤاليه في زمان خلافته بلسانه و بلسان اصحابه و اتباعه ، او بلسان مخالفيه و اعدائه ،
وهكذا بعد شهادته و رحلته ، فاكثر و اكثر من ان يسهل عادة استقصاؤها ، واشهر من ان
يحتاج الى نقلها و ايرادها في هذا المقام (وسيجيىء ذكر شذمة منها في آخر الفصل -
الذي انعقد لبيان انعقاد بيعته)

مواضع آخر
مما اطلق
عنوان الشيعة
على تابعي
علي بلسانه
و في زمانه

→ في كتابه «السنة» ، بعض من جانب الانصاف في حق «الشيعة» فالف كتابا سماه «الصراع
بين الاسلام و الوثنية» وكنى عن الشيعة «الوثنية» لاسامحه الله في هذه الكناية و الافتراء ،
وجزاء بما يستحقه لهذا البهتان والاعتداء ، فليسأل عنه من هذه «الشيعة» في هذا الحديث -
الذي نقلته (في الصفحة ال ٢٠) مستدلا به ؟ !

٢٣٩ - عنوان « الشيعة » في كلمات عليّ واصحابه

في موارد عديدة

منها ما نقله ابن ابي الحديد (المجلد الاول الصفحة ال ٢٥٦ -) عن نصر من طريق ابي الكنود وغيره من كيفية قدوم عليّ عليه السلام الكوفة ، بعد وقعة الجمل ، لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر رجب سنة ست وثلاثين ، و دخوله المسجد الاعظم وصعوده المنبر ، بعد ان صليّ ركعتين ، والقائها الخطبة ، وفيها الاشارة الى قعود رجال منهم عن نصرته ، والى انه عاتب عليهم « فليُهجروا وليُسمعو المكرهه ، ليُعرف بذلك حزب الله » وقيام مالك بن حبيب صاحب شرطته وقوله : والله انّى لأرى الهجرو و سماع المكرهه لهم قليلا . والله لو امرتنا لنقتلنهم . وقول عليّ عليه السلام : سبحان الله يا مال ، جزت الممدى و عدوت الحد . . . ليس هكذا قضى الله يا مال ، قال سبحانه : اَلنَّفْسُ بِالنَّفْسِ . . . وقال : « وَ مَنْ قَتَلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَاناً فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ » و الاسراف فى القتل ان تقتل غير قاتلك فقد نهى الله عنه . . . و قيام ابي بردة ابن عوف الأزدي ركان ممدّن تخلف عنه و قوله : يا امير المؤمنين ارايت القنلى حول عائشة و طلحة و الزبير علىّ مَ قُتِلوا ؟ (اوبم قُتِلوا) ؟ ... حتى وصل الى قوله :

« فقال عليّ عليه السلام :

« قُتِلُوا بِمَا قُتِلُوا شِيعَتِي وَعُمَمًا إِلَى وَقْتِ لَوَاخَا رِبِيعَةِ الْعَبْدِي ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فِي عَصَابَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا : إِنَّا لَا نَنْكَثُ كَمَا نَكُثْتُمْ وَلَا نَغْدِرُ كَمَا غَدَرْتُمْ . فَوَثَبُوا عَلَيْهِمْ فَقَتَلُوهُمْ . فَسَأَلْتَهُمْ أَنْ يَدْفَعُوا إِلَيَّ قَتْلَةَ إِخْوَانِي أَقْتُلُهُمْ بِهِمْ ثُمَّ كَتَبَ اللَّهُ حُكْمَ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَأَبَوْا عَلَىّ وَ قَاتَلُونِي وَ فِي أَعْنَاقِهِمْ بَيْعَتِي وَ دَمَاءُ قَرِيبٍ مِنْ أَلْفِ رَجُلٍ مِنْ شِيعَتِي فَقَتَلْتُهُمْ أَمْ نَتَّ فِي شَكِّكَ مِنْ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ قَدْ كُنْتُ فِي شَكِّكَ فَأَمَّا الْآنَ فَقَدْ عَرَفْتُ وَاسْتَبَانَ لِي خَطَاءُ الْقَوْمِ . . . »

ومن تلك الموارد ، بعد ان خرج خربت الناجي عليه (ع) و ارسل (ع) زياد

زياد بن خصيفة اليه وكتب (ع) نسخة واحدة الى جميع عماله باخبارهم عن امر الخارجى و امرهم فيها بالمراقبة عنه :

« فخرج زياد بن خصيفة حتى اتى داره و جمع اصحابه فحمد الله و اتى عليه ثم قال :

« يا معشر بكر بن وائل ان امير المؤمنين ندبني لأمر من امره مهم له ، و امرنى بالأنكماش فيه بالعشيرة حتى آتى امره و آتئتم شيعته و انصاره . . . »

« و روى قيس بن الربيع عن يحيى بن هانى المرادى من رجل من قومه يقال له : زياد بن فلان ، قال :

« كنا فى بيت مع على نحن و شيعته و خواصه . . . »^١

و روى الخطيب البغدادى فى كتابه ، تاريخ بغداد ، (فى ترجمة عبدالله بن نوح البغدادى (المجلد العاشر) بأسناده عن سويد بن غفلة « قال : مررت بنفر من الشيعة^٢ فدخلت على على بن ابي طالب . . . »

وفى الكامل لابن الأثير (الجزء الثالث - الصفحة ال ٢٠٢ -) :

« وقال المدائنى : نظر على الى قوم ببابه فقال لقنبر مولاه :
« من هؤلاء ؟

« قال : شيعتك يا امير المؤمنين .

قال : « ما لى لا ارى فيهم سيما الشيعة ؟

« قال : وما سيماهم ؟

« قال : خُصُّ البُطُونِ مِنَ الطَّوَى ، يُبْسُ الشَّاهِ مِنَ الظُّمَاءِ عُمَشُ -
الْعُيُونِ مِنَ الْبُكَاءِ^٣ .

١- شرح ابن ابي الحديد على نهج البلاغة .

٢- لا يخفى ما فى هذه الكلمة من الاطلاق ومن التحاية باللام .

٣- فى «حلية الاولياء» لابي نعيم (المتوفى سنة ٤٣٠) بأسناده عن مجاهد قال شيعة على ، الحكماء العلماء الذبل الشفاء الاخيار . . . » وفيه ايضا (المجلد الاول - الصفحة ال ٨٦-) بأسناده عن على بن الحسين قال : شيعتنا الذبل الشفاء و الامام منا من دعا الى طاعة الله .

وفي المجلد الثاني من ينابيع المودة (الصفحة ال ٤٥)

« . . . ولما صالح الحسن معاوية ، كتب الصلح ، و صورته :

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما صالح عليه حسن بن علي ، معاوية بن ابي-
سفيان مصالحة على ان يسلم ولاية المسلمين :

على ان يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسول الله (ص) و سيرة الخلفاء الراشدين .
« و ليس لمعاوية ان يعهد الى احد من بعده عهداً ، بل يكون الأمر من بعده
شورى بين المسلمين .

« وعلى ان الناس آمنون حيث كانوا من ارض الله تعالى في شامهم ، وعراقهم ،
وحجازهم ، و يمنهم .

« وعلى ان اصحاب علي وشيعته آمنون على انفسهم واموالهم ونسائهم واولادهم
حيث كانوا .

« و على معاوية بذلك عهد الله و ميثاقه . ولا ينبغي للحسن بن علي ولا لأخيه-
الحسين ولا لأحد من اهل بيت رسول الله (ص) غائلة سرّاً ولا جهراً . ولا يخاف احد
منهم في افق من الآفاق .

«شهد عليه فلان بن فلان و فلان بن فلان . وكفى به شهيداً»

و في الكامل (الجزء الثالث - الصفحة ال ٢٠٥-) ذيل « ذكر صلح معاوية وقيس-

بن سعد » .

« . . . فلما بلغه (يعنى قيساً) ان الحسن بن علي ، صالح معاوية اجتمع معه
جمع كثير و بايعوه على قتال معاوية حتى يشترط لشيعة علي دمائهم و اموالهم وما-
كانوا اصابوا في الفتنة »

وفي الجزء الثاني من تاريخ يعقوبى (احمد بن ابي يعقوب الكاتب المتوفى

بعد سنة ٢٩٢) :

« ولما توفى الحسن و بلغ الشيعة ذلك ، اجتمعوا بالكوفة في دار سليمان بن
صرد ، و فيهم بنو جعدة هبيرة ، فكتبوا الى الحسين بن علي عليه السلام يعزّونه على
مصابه بالحسن :

شروط الصلح
في كتاب مصالحة
الحسن بن علي
معاوية

« بسم الله الرحمن الرحيم . للحسين بن علي من شيعته و شيعة ابيه امير المؤمنين . سلام عليك فاننا نحمد اليك الله الذي لا اله الا هو .

« اما بعد فقد بلغنا وفاة الحسن بن علي يوم ولد ويوم يموت و يوم يبعث حياً . . . ما اعظم ما اُصيب به هذه الأمة عامة ، وانت و هذه الشيعة خاصة بهلاك ابن الوصي و ابن بنت النبي علم الهدى و نور البلاد . . .

« فاصبر رحمك الله على ما اصابك ، ان ذلك من عزم الامور ، فان فيك خلفاً ممن كان قبلك . . .

« ونحن شيعتك المصابة بمصيبتك ، المحزونة بحزنك المسرورة بسرورك ، السائرة بسيرتك . المنتظرة لامرك . شرح الله صدرك ، ورفع ذكرك ، واعظم اجرک ، وغفر ذنبك ، ورد عليك حقك »

و في الكامل (الجزء الثالث - الصفحة ال ٢١٠ -) ذيل « ذكر الخبر عن تحرك الخوارج » (سنة اثنتين و اربعين) :

« واستعمل (يعنى معاوية) على الكوفة ، المغيرة بن شعبة فأحب العافية ، واحسن في الناس السيرة ، و كان يؤتى فيقال :

« ان فلانا يرى رأى الشيعة و فلانا يرى رأى الخوارج فيقول :

« قضى الله ان لا يزالوا مختلفين و سيحكم الله بين عبادده »

و في الكامل ايضا (الجزء الثالث - الصفحة ال ٣٣٩ -) ، في واقعة خروج المختار الى الكوفة :

« . . . ان المختار قال لابن الزبير ، وهو عنده ، : انتى لأعلم قوماً لو ان لهم رجلاً له فقه ، و علم بما يأتى و يذر ، لاستخرج لك منهم جنداً نقاتل بهم اهل الشام . قال : من هم ؟ »

« قال : شيعة علي بالكوفة . . . »

و في « الأمتاع و المؤانسة . لأبى حيان التوحيدى ، (المجلد الثانى - الصفحة - ال ١٥ -) :

«... وكذلك رام ابوتمام النيسابوري وخدم الطائفة المعروفة^١ بـ «الشعية» ولجأ الى مطرف بن محمد وزير مرّداويج الجيلي ليكون له قوة به...»
وفى «مروج الذهب ومعادن الجوهر» لابى الحسن على بن الحسين المسعودى - الشافعى (المتوفى سنة ٣٤٦ هـ . ق) :

« و هجا المأمون : ابراهيم بن المهدي . المعروف بابن شكلة ، عمّه ، وكان المأمون ، يظهر التشيع و ابن شكلة ، التسنن فقال المأمون :
اذا المرّجى سرك ان تراه

يَمُوتُ لِحَبِيبِهِ ، مِنْ قَبْلِ مَوْتِهِ
فَجَدَّدَ عِنْدَهُ ذِكْرِي عَلَى

وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ وَآلِ بَيْتِهِ

فأجابه ابراهيم راداً عليه .

اِذَا الشَّيْعِيُّ جَمَجَمَ فِي مَقَالٍ

فَسَرَّكَ اِنْ يَبْجُوحَ بِذَاتِ نَفْسِهِ

فَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ وَصَاحِبَيْهِ

وَزَيْرَيْهِ وَجَارِيَهُ بِرُؤْسِهِ

و لنختم الكلام فى المقام بما رويّه الحافظ ابو نعيم الأصبهاني عن النبى -
صلّى الله عليه وآله وسلم ، فى حلية الأولياء (المجلد الأول - الصفحة ال ٨٦ -) .

نحريضاً على تولّى على (ع) بعده (ص) ، حدث بأسناده عن حذيفة قال :

«قال رسول الله صلّى الله عليه وسلم :

«مَنْ سَرَّهْ اِنْ بَحِيصٍ حَيَاتِي ، وَ يَمُوتَ مَيْتِي ، وَ يَتَمَسَّكَ بِالْقَصْبَةِ الْبَاقُوْتَةِ ،

الَّتِي خَلَقَهَا اللهُ بِيَدِهِ ، ثُمَّ قَالَ لَهَا : « كُونِي فكَانَتْ ، فَلْيَتَوَلَّ عَلَى بْنُ اَبِي طَالِبٍ

مَنْ بَعْدِي ^٢ » .

موالاة على
وتوليّه
وعترة النبى
من بعده

١- اعرف كلمة «المعروفة» واعترف .

٢- فى تقييد «الموالاة» و «التولى» بما بعده (ص) ما يرشد المنصف الى المراد ←

ثم قال الحافظ ، ابو نعيم ، :

«رواه شريك ايضا عن الأعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن ابي الطفيل عن

زيد بن ارقم .

«و رواه السُّدِّي ايضا عن زيد بن ارقم .

«و رواه ابن عباس وهو غريب .

«حدثنا محمد بن المظفر ، ثنا محمد بن جعفر بن عبد الرحيم . . . عن عكرمة

عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

«مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَحْيِيَ حَيَاتِي ، وَيَمُوتَ مَمَاتِي ، وَيَسْكُنَ جَنَّةَ عَدْنِ غَرْسِ هَارِبِي ، فَلْيُؤَالِ عَلِيًّا مِنْ بَعْدِي وَلْيُؤَالِ وَلِيَّيَّهِ ، وَلْيَقْتَدِ بِالْأَئِمَّةِ مِنْ بَعْدِي فَإِنَّهُمْ عِثْرَتِي خَلِيقُوا مِنْ طِينَتِي رُزِقُوا فَهْمًا وَعِلْمًا ، وَوَيْلٌ لِلْمَكْذِبِينَ بِفَضْلِهِمْ مِنْ أُمَّتِي ، لِلْقَاطِعِينَ فِيهِمْ صِلَتِي لَا أَنَا لَهُمْ اللَّهُ شَفَاعَتِي .»

← من المولا والتولى و الا فالموالاة والتولى بمعنى المحبة مطلقة غير مقيدة بزمان حياة الرسول او « من بعده » و يصرح بذلك قوله (ص) : « وليقتد بالائمة من بعدى فانهم عترتي . . . » كما يجي في الرواية التالية :

...

ولعم ما قال الكاتب الكبير الاساذ الحاماني في كتابه الشيعة دليته في الميزان

واخيراً . اختم كلمتي بقولي : ان الشيعة اناس مفترى عليهم ، لأنهم كانوا قدى في أعين السلطات الظالمة من امويين وعباسيين . فهم بالاضافة إلى ما انزلوا بهم وبأئمتهم من انواع التعذيب قد افتروا عليهم بأنواع الإفتراءات . فلا ينبغي ان تخذعوا انتم بتلك الافتراءات مع ما انتم عليه من ثقافة عالية واطلاع واسع وخبرة في الحياة علمتكم ان الناس غالباً مع السلطات الحاكمة يكيلون لهم الملاح وينتقدون من يناوئهم او يخالفهم . ولو بالظن والاحتمال . ودمتم بخير .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على نبيه محمد وآله الطاهرين .
وبعد : يقول العبد الجاني محمد حسن الموسوي الطباطبائي (١) هذه رسالة وجيزة اوردت فيها من الكتاب والسنة المعتبرة عند المسلمين ما يفصح عن بطلان ما لفقته الطائفة الوهابية من كتاب (منهاج السنة) لاحمد بن تيمية وقبل الشروع فيها لابد من تمهيد مقدمتين :

(الأولى) ان من القواعد المضروبة شرعاً لإصالة الإباحة في الأفعال والأقوال ما لم ينفه عنها الشارع خصوصاً او عموماً من غير معارض .
وعليها الأدلة من الإجماع وحكم العقل والنقل ، وقد اعترف بها ابن تيمية قائلاً - في منهاج السنة في الرد على الأشاعرة القائلين بتعذيب من لا ذنب له - : « بأن هذا مخالف للكتاب والسنة والعقل ايضاً ،

اقول : والاجماع ايضاً ، وذلك لأن المسلمين طراً ، بل وسائر أهل الملل والنحل - كما تفصح عنه الآيات التي ستلي عليك - على إباحة فعل عند فقد بيان من الشارع على المنع وعدم الرخصة ، والعقل ناطق بأن من القبيح

(١) لبيّ نداء ربه في عشية يوم الخامس والعشرين من رجب سنة ١٣٨٠هـ

تجد ترجمة حياته في مقدمة الجزء الأول من كتابه (الإمامة الكبرى)

عقاب العبد على فعل فعله قبل أن ينهيه عنه مولاه ، أو قبل وصول نبيه إليه والنقل مصرح كتاباً وسنة : (١)
 فن الكتاب : قوله تعالى : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا »
 دل على نفي التعذيب مطلقاً عن لم يبعث إليه الرسول ولم تقم عليه الحجة ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة ، ولئلا يكون للناس على الله حجة وإلا كانت لهم الحجة كما قال عز من قائل : « ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا : ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى ، وقوله تعالى : « كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها : ألم يأتكم نذير ؟ قالوا : بلى قد جئنا نذير فكذبنا . . الخ ، الآية دلت على أن جميع من يلقي في النار إنما هو بعد تمامية الانذار ، وقوله سبحانه : « يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا ؟ قالوا : شهدنا على أنفسنا ، إلى قوله تعالى : « ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى واهلها غافلون ، صرح فيه تبارك وتعالى باعتراف المخاطبين من الجن والإنس بأنهم جاءتهم الرسل وقصوا عليهم الآيات ، وبينوا لهم التكليف ، لكنهم حيث كفروا بآيات ربهم وعصوا رسلهم أهلكتهم الله بهذا السبب ، وإلا فلا يعذب من لم يكن عالماً بالآيات ، أو لم يأتهم النذير لقوله عز شأنه : « وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ، أى من الأمر بالطاعة ، والنهى عن المعصية ، فلو عذبهم لكان ظلماً ، نزه سبحانه نفسه عن الظلم بقوله تعالى : « وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكى القرى إلا واهلها ظالمون ، وبين أن المعذبين فى النار هم الظالمون لأنفسهم بالمعصية ، وترك الطاعة ، فمن لم يكن ظالماً لا تجوز عقوبته ، ولو عوقب لكان ظلماً عليه .

وبالجملة دلت الايات على ان كل من صنع مثل صنع الامم الخالية ،
فأنكروا على الله آياته ورسله ، وفعلوا المنكرات والقبائح بعدما تمت عليهم
الحجة ، وظهرت لهم التكاليف الالهية والزواجر الشرعية عوقب على إنكاره
وإقدامه على القبائح المنهى عنها ، حيث يقول سبحانه . . . ولقد جاء آل
فرعون النذر ، فكذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر ، فلمؤاخذه لا
تكون إلا بالبيان وظهور الزواجر الالهية ، فلم تظهر لم تكن لله على
الناس حجة .

قال ابن تيمية : الأصل الذى عليه السلف والجمهور : ان الله تعالى لا
يكلف نفساً إلا وسعها ، فالوجوب مشروط بالقدرة . والعقوبة لا تكون
إلا على ترك مأمور او محذور بعد قيام الحجة - انتهى .

وهذا هو الذى نسبته فى ص ٢٠ من الجزء الثالث من منهاج السنة إلى
ابى حنيفة والشافعى وابن حزم ، وهذا هو المطابق لسنة رسول الله صلى الله
عليه وآله فى الحديث المتفق عليه الكل ، أنه صلى الله عليه وآله قال : رفع
عن امتى تسعة أشياء : الخطأ ، والنسيان ، وما استكروها عليه ، وما لا
يعلمون ، وما لا يطيقون ، وما اضطروا اليه . . . اخ

وفى سنن ابن ماجه ، باب اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وآله :
وفيه عن ابى هريرة : قال رسول الله (ص) : « ما امرتكم بشيء فخذوه ،
وما نهيتكم عنه فانتهوا ، وفيه أيضاً عن ابى هريرة قال : قال رسول الله (ص)
« ذرونى ما تركتكم ، فانما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على انبيائهم
فاذا امرتكم بشيء فخذوا منه ما استطعتم ، واذا نهيتكم عن شيء فانتهوا ، ومثل
ذلك رواية البخارى ، وفى سنن ابن ماجه : أن رسول الله (ص) قال :
يوشك الرجل متكبئاً على اريكته يحدث بحديث من حديثى ، فيقول :

بيننا وبينكم كتاب الله عز وجل فما وجدنا فيه من حلال استحللناه ، وما وجدنا فيه من حرام حرّمناه . ألا وإن ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله ، قوله : **ألا وإن ما حرم رسول الله . . . الخ يدل على أن ما لم يحرمه الرسول لم يكن حراماً من جانب الله ، ولم يكن مثل ما حرم الله ، وهذا وسابقه تفسير لقوله تعالى : « ما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا ، »**

ثم إن الغرض من وضع هذه المقدمة بيان أنه : وجه لانكار الطائفة الوهابية على فرق المسلمين خصوصاً الامامية أموراً لم يرد من الشرع فيها نهى وزجر ، وإن الحكم فيها بالانتهاء والارتداع جزمياً وحتمياً خلاف ما عليه كتاب الله وسنة رسوله ، بل يكون بدعة لأنه إدخال ما ليس من الدين في الدين ، وحكم بغير علم ، واحتمال كونه من الدين لا يصيره من الدين ، وإلا لما كان معنى لقوله صلى الله عليه وآله : **« وما نهيتكم عنه فانتهوا ، بنحو القضية الشرطية المستفاد منها عدم الانتهاء عند عدم النهى . »**

(المقدمة الثانية) في بيان أن من القواعد الشرعية اصولاً وفروعاً قاعدة التأويل والاجتهاد ، والغرض من تمهيد هذه المقدمة بيان أن أناساً من هذه الامة اخذتهم العصبية والجهالة ، فزعموا أنها الهداية والديانة ، فجعلوا يخاطبون من عداهم - بمن ليس على مذهبهم وعلى طريقتهم - : يا كافر ويا مشرك ويتعدون عليهم في أماكنتهم ، والبقاع التي تحت سلطتهم بالضرب والسب والشتم خلافاً لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وآله ، وإعتداءً منهم على المسلمين إذ ليس فيما أقدموا عليه من التعدي في الكتاب والسنة عين ولا أثر .

والعجب : مع ذلك أنهم يجعلون أنفسهم من أهل السنة والحال أن السنة النبوية ، والشرعية العامة المحمدية - مضافاً إلى سيرة المسلمين والعلماء .

وأئمة المذهب - على خلاف صنعهم ، والانكار على أفعالهم ! !
قال ابن تيمية في ص ١٩ من الجزء الثالث من منهاج السنة - في الجواب
عن المطاعن في الجماعة - : إن أكثر هذه الأمور لهم فيها معاذير يخرجها عن
أن تكون ذنوباً ، وتجعلها من موارد الاجتهاد التي إن أصاب المجتهد فيها
فله اجران ، وإن أخطأ فله أجر ، وعامة المنقول الثابت من اخلفاء الراشدين
من هذا الباب - انتهى

أقول : وذلك كما في صحيح البخاري عن عمرو بن العاص أنه سمع
رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله
أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر . قال : فحدث بهذا الحديث
أبا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، فقال : هكذا .

وقال في ص ٢٠ : قول السلف وأئمة الفتوى كأبي حنيفة والشافعي
والثوري وداود بن علي وغيرهم لا يؤثمون مجتهداً خطأ ، لا في المسائل
الاصولية ، لا في الفروعية ، كما ذكر ذلك ابن حزم عنهم وغيره ، ولهذا
كان أبو حنيفة والشافعي وغيرهما يقبلون شهادة أهل الأهواء ، إلا الخطابية
ويصححون الصلاة خلفهم ، والكافر لا تقبل شهادته على المسلمين ، ولا
يصلى خلفه .

وقالوا : هذا القول المعروف عن الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة
الدين : أنهم لا يكفرون ولا يفسقون . ولا يؤثمون أحداً من المجتهدين
المخطئين ، لا في مسألة علمية ولا عملية - انتهى .

وقال ابن حزم في ص ٢٤٧ من اواخر الجزء الثالث من كتاب : الفصل
في الأهواء والملل والنحل ما هذه الفاظه : « ذهبت طائفة إلى أنه لا يكفر
ولا يفسق مسلم بقول قاله في اعتقاد . اوفتيا ، وإن كل من اجتهد في شيء »

من ذلك فد ان بما رأى انه الحق فانه مأجور على كل حال . ان اصاب
فأجران . وإن أخطأ فأجر واحد - انتهى .

اقول : إن كان ما ذكرته أئمة الدين هو الأساس والأصل المعتمد عليه
عند المسلمين فبأى وجه صحيح شرعى يقدمون اقوام على رفض من عداهم من
المسلمين ورميهم بالكفر والشرك ؟ حتى قساموا يسومونهم سوء العذاب
ويجعلون بلادهم بلاد حرب . وقد قال عز من قائل : « إنما المؤمنون أخوة ،
وقال تعالى : « واذكروا نعمته الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم
فأصبحتم بنعمته إخوانا ، وقال عز شأنه : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن وداً ، وقال سبحانه : « المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء
بعض ، وقوله تعالى : « ونزعنا ما فى صدورهم من غل إخواناً على سرر
متقابلين ، وقال عز شأنه : « فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم
فى الدين ، وتفصل الايات لقوم يعلمون .

وفى الصحيح ما هى ناطقة بأن من قال : لا اله الا الله . محمد رسول
الله كان محترم المال والعرض والدم . ويكفيك ما فى البخارى عن ابن
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لمعاذ بن جبل - حين بعثه إلى
اليمن - : انك ستأتى قوماً أهل كتاب ، فاذا جئتهم فادعهم إلى ان يشهدوا
ان لا آله إلا الله ، وان محمداً رسول الله . فان هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم
ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات فى كل يوم وليلة . فان هم أطاعوا لك
بذلك فأخبرهم : أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم فترد على
فقرائهم . فان هم أطاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم .

وفى البخارى فى باب فضائل على عليه السلام : انه عليه السلام حين
اعطاه النبى صلى الله عليه وآله الراية يوم خيبر صرخ : يا رسول الله على ماذا

اقاتل الناس ؟ قال : قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله إلا الله وان محمداً رسول الله ، فاذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم .

وفي البخارى عن ابن عباس : ان النبي صلى الله عليه واله لما أمر بالايان بالله وحده قال : اتدرون ما الايمان بالله وحده ؟ قالوا : الله ورسوله اعلم قال : شهادة ان لا اله إلا الله ، وان محمداً رسول الله ، واقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وأن تعطوا من المغنم الخمس . . الحديث قلت : وانت ايها المطلع على الكتاب المبين ، والواقف على شريعة سيد المرسلين هل ترى لاعمال العداوة والنصب لأهل الحق واخيك المسلم من جهة غير التعدى لحدود الله ؟

ومعلوم : ان مذهب الاسلام وما جاء به خير الانام صلى الله عليه واله بمجنب (بمعزل) عن أمثال هذه التعديات ، (الحكم الجاهلية ييغون ؟ ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون) فمن حكم بما يراه فقد إتبع هواه الذى نى الله عنه نبيه صلى الله عليه واله بقوله عز شأنه : « ولا تتبع أهوائهم ، وأمر أن يحكم بما أنزل الله » فمن خرج عن ذلك فقد انكر على الله بعدما جاءه الحق ، وأتته البينات ، فالميزان فى متابعة الحق : المصير إلى ما حكم به القرآن ، وإلا فما من طائفة إلا وهى على زعمها تأمر بالعدل والاحسان كما هو الغالب المتداول بين الجهلة ، حيث ان المطاع منهم والشيخ فيهم يحكم بالعادات الجارية ، لا بما يقوله الكتاب والسنة ، فيشملهم قوله سبحانه : « فان تولوا فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم » وان كثيراً من الناس لفاسقون ، وقوله تعالى : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون ، ان لم يستحلوا خلاف قول الله وقول رسوله صلى الله عليه واله ، وإلا فان استحلوا ذلك فاولئك هم الكافرون حيث يقول سبحانه « ومن لم يحكم بما أنزل

الله فاولئك هم الكافرون ، نعم لو فرض ان المسلمين تنازعوا او اختلفوا الى شئ ، قالوا جب عليهم ان يردوه الى الله والرسول لقوله تعالى : « وان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، وقوله سبحانه : « وما اختلفتم فيه من شئ فحكمه الى الله ، ومع ذلك لو طعن طاعن في طائفة من المسلمين وجعلوا يرمونهم بالسب والشتم ونسبة الكفر والالحاد كان ذلك تفرقاً منياً عنه بقوله عز شأنه : « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شئ » ، وقوله تعالى : « يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وقوله سبحانه : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جائتهم البينات واولئك لهم عذاب عظيم ، فانه تبارك وتعالى امر المؤمنين بالاعتصام بحبله ، ونهاهم عن التفرق ، وفسر الاعتصام بحبله بالتمسك بدينه ، ولا ريب ان دينه الاسلام لقوله تعالى : « ان الدين عند الله الاسلام » والاسلام هو الايمان المفسر بالشهادتين .

فاذن : المسلمون على ملة واحدة ، نعم جعل لهم حدوداً وحرماً لا يجوز التعدي عنها لقوله تعالى : « وتلك حدود الله فلا تتعدوها ، فخرم عليهم الظلم ، وحرم عليهم دمايتهم واعراضهم واموالهم ، ففي الصحيحين : ان النبي صلى الله عليه واله قال في حجة الوداع : ان دماءكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ، ألا : هل بلغت ؟ ألا : ليلغ الشاهد الغائب .

وفي البخارى - بطرق عديدة - عن النبي صلى الله عليه واله انه قال في حجة الوداع : انظروا ولا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض والمقصود من هذه المقدمة : ان عمل الوهابية خلاف ما عليه الكتاب

والسنة ، لتطابقهما على لزوم التودد والتحابب بين المسلمين ، لا على التنافر والتعاند ورمى بعضهم بعضاً بالكفر ، والتعدي بالضرب والشتيم . وما علينا إلا البلاغ المبين ، تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق ، اذا عرفت ما مهدناه لك فنقول : ان هذه الرسالة مشتملة على مسائل ، وخاتمة :

(المسألة الاولى في الشفاعة)

قالت الروحية : الشفاعة للأنبياء والأولياء منقطعة في الدنيا ، وانما هي ثابتة لهم في الآخرة ، فلو جعل العبد بينه وبين الله تعالى وسائط من عباده يسألهم الشفاعة كان ذلك شركاً ، وعبادة لغير الله تعالى ، فاللزام أن يوجه العبد دعاءه إلى ربه ويقول : اللهم اجعلنا ممن تناله شفاعة محمد (ص) ولا يجوز له ان يقول : يا محمد اشفع لي عند الله .

محتجين عليه بقوله تعالى : « وان المساجد لله ، فلا تدعوا مع الله أحداً ، وقوله سبحانه : « من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه ، وقوله جل شأنه : « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ، وقوله عز من قائل : « لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً ، .

قال محمد بن عبد الوهاب في رسالته (كشف الشبهات) : فان قال : ان النبي صلى الله عليه وآله اعطى الشفاعة ، واطلبه بما اعطاه الله . فالجواب : ان الله اعطاه الشفاعة ، ونهاك عن هذا ، وقال : فلا تدعوا مع الله أحداً وايضاً : فان الشفاعة اعطاها غير النبي (ص) فصح ان الملائكة يشفعون ، والأولياء يشفعون ، والأفراط يشفعون ، أتقول : ان الله اعطاهم الشفاعة فاطلبها منهم ؟ فان قلت هذا رجعت إلى عبادة الصالحين .

وقالت الامامية : إن الشفاعة ثابتة للنبي صلى الله عليه وآله وصالح

المؤمنين والملائكة المقربين ، فيجوز الاستشفاع بهم إلى الله تعالى ، لنهوض الكتاب والسنة عليه ، فمن الكتاب :

قوله سبحانه : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ، دلت الآية على أن العاصين متى جاؤا إلى الرسول تائبين ، وجعلوا يتوسلون به في طلب المغفرة من الله ، واستغفر عند ذلك لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ، فلو كان الاستشفاع من النبي صلى الله عليه وآله شركاً لله لما وجدوا الله تواباً رحيماً . لأن الله سبحانه لا يغفر أن يشرك به .

قال الفخر الرازي - في التفسير - : يعني لو أنهم عند ما ظلموا أنفسهم بالتحاكم إلى الطاغوت ، والفرار من التحاكم إلى الرسول ، جاؤا إلى الرسول وأظهروا الندم على ما فعلوه ، وتابوا عنه ، واستغفروا منه ، واستغفر لهم الرسول بأن يسأل الله أن يغفر لهم عند توبتهم لوجدوا الله تواباً رحيماً - انتهى . وقال أيضاً - عند ذكر الفائدة للعدول عن الخطاب إلى الغيبة - : وإنما قال : واستغفر لهم الرسول ولم يقل : واستغفرت لهم . إجلالا للرسول وانهم إذا جاؤه فقد جاؤا من خصه الله برسالاته ، وأكرمه بوحيه وجعله سفيراً بينه وبين خلقه ، ومن كان كذلك فالله لا يرد شفاعته . الخ اقول : وما ذكره من كون الرسول صلى الله عليه وآله سفيراً بين الله تعالى وبين العباد هي الواسطة التي أثبتتها الإمامية ، وسائر الفرق من المسلمين الذين أثبتوا للنبي الشفاعة المطلقة . بل اقول : إن النكتة في العدول من الخطاب إلى الغيبة هي الإشارة والدلالة على أن هذا المقام الكريم ، وغفران الله باستغفار الشفيع غير مختص بشخصية النبي وإنما هو عام لكل سفير ، ومن له جهة القرب من الله . المقتضية للأهلية للشفاعة .

ومنها : قوله تعالى - حكاية عن اولاد يعقوب - : يا اباانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين ، وقول يعقوب : سوف استغفر لكم ربى . فانه صريح فى سؤالهم وتوسلهم بأبيهم إلى الله فى الاستغفار وطلب العفو ، ونزول الرحمة فى الدنيا قبل الآخرة .

ومنها : ما تضمن الامر باستغفار النبي صلى الله عليه واله للمؤمنين من قوله تعالى : « واستغفر لذنوبك وللمؤمنين ، وقوله سبحانه : « وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ، ومن المعلوم ان الامر به يلزم جواز الاستشفاع بالنبي لانه لا يأمر بالشرك والكفر ، أيامركم بالكفر بعد إذا انتم مسلمون ؟ وقول ابن عبد الوهاب : (ان الله اعطى نبيه الشفاعة ، ولكن نهاك عن الاستشفاع به) كلام شعرى . مبناه الخيال ، فانه مثل أن يقول : ان الله تعالى اعطى نبيه صلى الله عليه واله يوم القيامة سقاية الحوض ، ولكن نهى الناس من الورود عليه والاستسقاء منه !

او يقول : ان الله تعالى أكرم العباس (عم النبي) بسقاية الحاج ، ولكن نهى الحاج عن الرفود عليه ! . فهل يجد الانسان لمثل هذا الكلام معنى وانه اذا راجع وجدانه يرى انه اذا قال السلطان لبعض غلبانه : (انى فوضت اليك تولىة امور رعيتى ، ولكن نهيت الرعية عن المراجعة اليك فى امورهم) عد كلامه هذا سفهاً ولغواً .

ومنها : قوله تعالى : « من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ، دلت على جواز وقوع الشفاعة الحسنة من المؤمنين . بعضهم فى حق بعض . ومتى جاز جاز التوسل بالشفيع ولو كان ذلك شركاً لماصح الاذن فى الشفاعة لاعتقلا ولا سمحاً . مع انها مأذون فيها ، ومرغب اليها بقوله سبحانه : يكن له نصيب منها .

والوجه في ذلك : ان الشفاعة عبارة عن اجتماع الشفيع مع المشفوع له في الدعاء والمسألة ، إذ الشفاعة مشتقة من الشفع وهو أن يصير الانسان نفسه شفعا لصاحب الحاجة ، كي يجتمع معه على المسألة من الله تعالى ، فهي دعاء وطلب من الله تعالى ، وطلب لدعاء الشفيع إلى الله ، لادعاء مع الله ، والآية دالة على حرمة الدعاء مع الله ، لا الدعاء من الله تعالى . واين هذا من ذاك ؟

ومن السنة : ما في البخارى - في باب : اذا استشفعوا إلى الامام ليستسقى لهم لم يردم - وباب : اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط - فراجع .

فان قلت : إن الله حكم بكفر عبدة الاوثان ، وشركهم ، لاجل قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله . قلت : نعم ، إن الله حكم بكفر هؤلاء ، لكن منشأ كفرهم أحد الأمرين : إما بغيبهم وعتوهم على الله بجعلهم من لا أهلية له من جانب الله شفيعاً ووسيلة يتوسلون بها إلى الله .

وإما عبادتهم لذلك الشفيع ، حيث قالوا : « وما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » . واين هذا من جعل الأنبياء شفعاء ، لا شركاء معه في الدعاء فان الاستشفاع بهم لا يكون كفراً ولا شركاً لوجهين : بين بجمل ومفصل :

اما الوجه الاول فهو ان للامامية - بل وقاطبة المسلمين الذين يجوزون الاستشفاع - سؤال من ابن عبد الوهاب ، وهو انه هل ثبتت الشفاعة في الشريعة ام لا ؟ . فان قال : لا . أنكر ما أقر به اولاً : من ان الشفاعة اعطاها الله غير النبي ايضاً وأنكر على الله ما في القرآن وإن قال : نعم . قلنا له هل الشفيع شريك مع الله في المغفرة ؟ أو أنه شريك مع المشفوع له في طلب المغفرة . فان قال بالاول فقد أثبت لله سبحانه الشريك . وصار إلى ما

فر منه ، وإن قال بالثاني أفر بالحق الذي عليه المسلمون ، وإن قال بالفرق بين الدنيا والآخرة قلنا له : إن ما يكون شركا في الدنيا لا يكون طاعة في الآخرة ، وإن الشرك شرك وقبيح في الدنيا والآخرة .

وأما الوجه التفصيلي الثانوي فهو أنه لو كان التوسل بالشفيع عبادة له لما جاز الأمر بالتوسل في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ، وابتغوا إليه الوسيلة » ، فإن المراد بالوسيلة ما يتوسل به إلى الله تعالى ، ولا يختص بالأفعال العبادية ، أو مطلق الطاعة أو الكتاب والسنة ، بل اللفظ بظاهره عام ، لا معدل عنه .

فيعم مطلق الوسائل التي أمر الله تعالى باتباعها ، والاعتصام بها ، من الأنبياء الذين هم حبل الله الممدود من السماء في قوله تعالى : « واعتصموا بحبل الله ولا تفرقوا ،

فإن المراد من الحبل في الآية هي الواسطة بين الله تعالى وبين عباده شبيهة بحبل الرابط بين الشيتين .

فقول الوهابية : أن الواسطة ملغاة في الشريعة . يرده الكتاب والسنة الواردة عن النبي صلى الله عليه وآله في أهل بيته وأصحابه بطرق صحيحة ، مثل قوله صلى الله عليه وآله : « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » ، وقوله صلى الله عليه وآله : « مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح ، من ركبها نجي ، ومن تخلف عنها غرق » ، وقوله صلى الله عليه وآله في الحديث المتواتر : « اني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتي ، ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبداً » . ومعنى التمسك بهما التوسل بهما في الشدائد ، وجعلهما سبيلاً للنجاة من الهلكة في الدنيا والآخرة .

ثم إن الجواب عما استدل به الوهابي من قوله تعالى : « فلا تدعوا مع

الله أحداً ، هو أن المنى بالآية الدعوة مع الله ، دون الدعوة من الله بواسطة الشفيع ، وطلب دعائه ايضاً إلى الله ، حسبما ذكرنا . على أن المراد من النهي الانتهاء عن جعل الشريك لله تعالى في العبادة ، بقرينة قوله سبحانه : « وان المساجد لله ، فالمعنى كما عن المفسرين قاطبة : ان المساجد لله ، فلا تعبدوا مع الله غيره ، كما في قوله تعالى : ولا تدعوا مع الله الهاً آخر وهذا يقوله كل مخلص في عبادته ، ولكنه لا دخل له بمسألة الاستشفاع فان الاستشفاع نظير طلبك من المقرب عند الملك أن يشاركك في طلب مسئلتك من الملك .

واما الجواب عن الآيات الاخر : مثل قوله تعالى : لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً ، وقوله تعالى : ولا يشفعون إلا لمن ارتضى فنقول :

ان مقتضى الآية الاولى ثبوت الشفاعة لمن اتخذ عند الرحمن عهداً ، أى ايماناً ، فالؤمنون يملكون الشفاعة ، كما ان مقتضى الآية الثانية ثبوت الشفاعة بعد الاذن والرضا من الله تعالى ، ونحن نقول به للأنبياء والاولياء . ولو كان شركاً لما جاز الاذن والرضا بالشفاعة . نعم لا يجوز القول بانه : يا محمد يا رسول الله اغفر لي ذنبي . وذلك لأنه لا يغفر الذنوب إلا الله . وجميع المسلمين على ذلك ، واما القول بانه : يا محمد اشفع لي عند ربك فليس من الشرك . اذ الشرك هو ان تدعوه مع الله في حاجتك . لا أن تسأله أن يدعو الله في غفران ذنوبك .

ثم ان ابن عبد الوهاب لما لم يعلم حقيقة العبادة توهم أن طلب الشفاعة من الشافعين يكون من عبادة الصالحين ، وهذه غفلة منه عن ان العبادة عبارة عن وقوف العبد بين يدي معبوده . وإظهار غاية الخضوع والخشوع ، لا مطلق التعظيم والخضوع ، ولذا لم يذهب أحد من المسلمين بأن تعظيم المؤمنين

او الانبياء والمرسلين حال حياتهم من عبادة الصالحين ، ومثل هذا الاستشفاع بهم إلى الله حال حياتهم وبعد مماتهم ، فمن يعبد الله ويوحده لا يجد من نفسه حين ما يطلب من النبي صلى الله عليه واله الشفاعة أن يعبد في ذلك ، ولعل ابن عبد الوهاب رأى أن رواج مذهبه منوط برمي المسلمين بالشرك دون من ينسب إليه ، فرماهم بما لا يتفوه به إلا جامد او معاند ، فقال في رسالته كشف الشبهات ما حاصله : ان الطلب من الشفيع يناقض الاخلاص في التوحيد الواجب على العباد بقوله تعالى : مخلصين له الدين وقوله سبحانه : ادعوا ربكم تضرعاً .

وان الوقوف على قبر محمد صلى الله عليه واله والاستشفاع منه من جعل الالهة ، فهم يصيحون كما صاح اخوانهم : اجعل الالهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب ۱۱۱

فيا للعجب من هذا التقحم والتمهاجم على المسلمين الموحدين ، وقد عرفت دمه والجواب عنه بما حاصله : ان دعوة الشفيع بعد ثبوت الاذن والرضا من الله تعالى لا تنافي دعوة الله تعالى . ولا تنفك عنها ، كما أن اطاعة الرسول لا تنفك عن اطاعة الله تعالى في قوله تعالى : ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ، فمن ادعى المنافاة فقد أبطل جعل الشفيع من الله ، وهذا إنكار على الله ، ولا نقول بأنه يصيح كما صاح اخوانه : انا كفرنا بالذي ارسلتم به ، وإنابه لكافرون بل نقول : سيعلمون غداً من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى .

(المسألة الثانية في التوسل)

قالت الوهابية : لا يجوز التوسل بالموتى ممن ثبتت مكانته عند الله ورفع الحوائج اليهم . محتجين - تارة - كما عن ابن عبد الوهاب بأنه خطاب

لمعدوم ، وذلك قبيح عقلا ، لعدم قدرة الميت على الاجابة ، و - اخرى -
 كما عن ابن تيمية : بانه شرك . قال في ص ١١ من الجزء الاول من منهاج
 السنة : والذين تدعون من دونه لا يملكون من قطير ، ان تدعوم لا
 يسمعون دعائكم ، ولو سمعوا ما استجابوا لكم ، ويوم القيامة يكفرون
 بشرككم ، ولا ينبئك مثل خبير .

وقالت الامامية : يجوز سؤال النبي صلى الله عليه واله والائمة قضاء
 الحوائج وتفريج الكرب بعد موتهم ، كما يجوز ذلك حال حياتهم ، لعدم
 كون ذلك من خطاب المعدوم أولا ، ولا كونه شركا ثانيا .

اما عدم كون نداء الاموات توجيها للخطاب نحو المعدوم : فلان
 للميت من الادراك والشعور والاتفات مثل ماله حال الحياة ، بل ازيد
 لاجماع المسلمين عليه ، بعد الكتاب والسنة .

قال الغزالي - الذي هو من ائمة الشافعية - في احياء العلوم : ظن بعضهم
 ان الموت هو العدم ، وهذا رأى الملحدين ، وكل من لا يؤمن بالله واليوم
 الآخر ، وهذا معنى ما يقال : الناس نيام ، اذا ماتوا اتقبروا ، فان اول ما يذكشف
 له ما يضره وما ينفعه من حسناته وسيئاته ، فلا ينظر الى سيئة الا ويتحسر عليها .
 اقول : فقول الوهابيين مردود بالاجماع السابق عليهم واللاحق لهم :
 بان الموت ليس من العدم .

اما الكتاب : فطوائف منها :

ما نزل في حق عامة الناس من قوله تعالى : « فكشفنا عنك غطاءك
 فبصرك اليوم حديد » وقوله سبحانه : « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك
 حسيبا » ومنها ما نزل في حق المؤمنين من قوله تعالى : « ولهم رزقهم فيها بكرة
 وعشيا » وقوله تعالى : « ان الابرار لفي نعيم » وقوله سبحانه : « يثبت الله

الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة . .

ففي صحيح البخارى : إذا جلس المؤمن في قبره أتى ثم يشهد ان لا إله إلا الله ، وان محمداً رسول الله فذلك قوله عز وجل : يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت .

ومنها : ما نزل في حق المجرمين من العصاة والكفار من قوله تعالى « النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ، وقوله سبحانه : « انا وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ، .

ففي البخارى : ان النبي صلى الله عليه وآله أتى قلب بدر وخاطب المشركين بهذه الآية . فقليل له : انك تدعو أمواتاً . فقال : ما أتم بأسمع منهم ، ولكن لا يجيبون .

ومنها : ما هو صريح في الحياة الدائمة بعد الارتحال عن الدنيا كقوله تعالى : « ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ، وقوله تعالى : « وان الدار الآخرة لهى الحيوان ، وقوله تعالى « يقول ياليتنى قدمت لحياتى ، أى يقول الكافر : ياليتنى قدمت في الدنيا التى حياتها منقطعة لحياتى التى هى دائمة ، ولذا قال : لحياتى ، ولم يقل : لهذه الحياة . تنزيلاً للحياة المنقطعة منزلة العدم فكانها ليست الحياة بعد مفارقة الروح البدن العنصرى إلا الحياة في الآخرة ومنها : ما نزل في حق الشهداء : « ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أمواتاً ، وقوله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ، ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين .

ومنها : ما اشتمل على خطاب الله مع المؤمنين مثل قوله تعالى : « يا أيها النفس المطمئنة إرجعي إلى ربك راضية مرضية ، فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ، فلو كانت النفوس البشرية بعد مفارقة الأرواح عن الأبدان معدومة لا يجوز الخطاب معها . فكيف وقع الخطاب لهم من الله تعالى ؟ ام كيف انهم خاطبوا الله بقولهم : رب ارجعوني لعلني اعمل صالحاً فيما تركت . أو قالوا في القبر : يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي وجعلني من المكرمين .

واما السنة : فحسبك أبواب الصحاح والسنن من باب : ان الميت يسمع خفق النعال . وباب : أن الميت يتكلم في القبر ، وباب : ان الميت يرى مكانه من الجنة والنار . وباب : كيفية السلام على النبي صلى الله عليه وآله ، وعلى سائر المؤمنين إذا أتى الرجل المقابر .

وفي صحيح البخاري في باب كيفية فرض الصلاة وملاقاة النبي - ليلة الاسراء - الأنبياء : من آدم وإدريس وموسى وعيسى وإبراهيم ، وتكلمه معهم سلام الله عليهم ، من حديث ابن حزم وآنس بن مالك : انه قال النبي صلى الله عليه وآله : فرض الله على أمتي خمسين صلاة ، فرجعت بذلك حتى مررت على موسى عليه السلام ، فقال : ما فرض الله لك على أمتك ؟ قلت : فرض خمسين صلاة . قال : فارجع إلى ربك ، فان أمتك لا تطيق فرجعت فوضع شطرها ، فرجعت إلى موسى فقلت : وضع شطرها . فقال راجع ربك ، فان أمتك لا تطيق . فرجعت فوضع شطرها ، فرجعت إليه فقال ارجع إلى ربك فان أمتك لا تطيق . فراجعته ، فقال : هن خمس ، هن خمسون ، لا يبدل القول لدى . فرجعت إلى موسى فقال : ارجع إلى ربك فقلت استحييت من ربي . . الحديث

وفي سنن النسائي وإحياء العلوم : قال رسول الله صلى الله عليه وآله

إن لله ملائكة سياحين في الأرض ، يبلغون من امتي السلام .
وقال صلى الله عليه وآله : أكثروا على من الصلاة ، فإن صلاتكم معروضة على . قالوا : يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت قال . أن الله تعالى قد حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فني الله حي يرزق .

قوله : فني الله حي يرزق . ظاهر في العموم ، لأن الإضافة تفيد
فاذا كان الأنبياء والشهداء أحياء يرزقون . ويشهدون الصلاة والسلام ممن
يصل ويسلم عليهم من قريب أو بعيد فكيف لا يشهدون نداء من يناديهم ،
واستغاثة من يستغيث بهم ؟ ؟

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله : على بعد مما تكلم في حياتي
وفي إحياء العلوم : أن الله وكل ملكا يسمعي أقوال الخلائق .
وأما عدم كون التوسل - بالميت - إلى الله شركا : فلأنه نظير التوسل
بالحي ، وسؤاله قضاء الحاجات بواسطة دعائه من الله تعالى ، فكما أنه ليس من
الشرك كذلك التوسل بالميت ، فيجعل أحد التوسلين كالآخر بجماع السؤال
من المخلوق ، إذ لا وجه لنوهم كونه شركا ، إلا كونه دعاء لغير الله تعالى ، فإذا
جاز بالنسبة إلى الأحياء جاز مطلقاً :

أما أولاً فليكونه من التعاون المأمور به شرعاً في قوله تعالى : «وتعاونوا
على البر والتقوى ، ففي البخاري قال النبي صلى الله عليه وآله : فكوا العصاة
وأجيبوا الداعي . ولم يقل صلى الله عليه وآله : ارفضوه لأنه اشرك ١ ١
وأما ثانياً فليقع نداء المخلوق والدعاء له ، والالتماس منه في الكتاب
لقوله سبحانه : « فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه ،
وورد سؤال الحواريين عيسى عليه السلام نزول المائدة لهم من السماء وسؤال

قوم موسى منه الاستسقاء وقال سبحانه - حكاية عن يوسف - : « اذكرني عند ربك » وعن موسى والخضر : « فانطلقا حتى أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما » .

فلو جاز ليوسف أن يقول للكافر : « اذكرني عند ربك » أعنى الملك ولموسى والخضر : أن يستطعا أهل القرية جار لنا بطريق أولى أن نقف أمام قبر محمد صلى الله عليه وآله ونقول له : « اذكرني عند ربك » ونطلب منه الحاجة . ولو بواسطة دعائه لله .

فإن تيمية وأتباعه هل يجدون من أنفسهم جواز استعانة سليمان عليه السلام في إحضار عرش بلقيس بجلساته . وفيهم عفريت . ويقول لهم : « أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين » ولا يجدون من أنفسهم الاستعانة والتوسل بمحمد وآله الطاهرين الذين هم سفن النجاة وباب حطة . وأحد الثقلين اللذين يجب التمسك بهما ؟ ؟

فلو جازت هذه الأسئلة ولم تكن شركاً جاز سؤال الأنبياء والأولياء عند الوقوف على قبورهم . أو من مكان بعيد إجابة المضطر ولا يكون طلباً من العاجز . لأنه تعالى وصف نبيه صلى الله عليه وآله بقوله تعالى : وما نقصوا منه ألا أن أغناهم الله ورسوله . وقوله تعالى : ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله وقوله عز شأنه : ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي عليهم . والمراد بها المحنة والمشقة . سواء كانت دنيوية أو أخروية . ولقد قال تبارك اسمه : لقد جئتكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم .

ومقتضى عموم رأفته ورحمته بالمؤمنين قضاء حوائجهم بشفاعته لهم إلى الله تعالى .

قال الرازي: المراد حريص على إصالح الخيرات اليكم في الدنيا والآخرة
أقول : ومن كان هذا شأنه جاز الوفود عليه ، والتوسل به وعدم
الاعراض عنه إلى غيره ممن لا يملك لنفسه نقماً ولا ضراً ، بخلاف الانبياء
لقوله تعالى فيما اختص به عيسى عليه السلام : اني اخلق لكم من الطين كهيئة
الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله ، وابرئ الاكهم والابرص واحي
الموتى باذن الله .

وقال تعالى - في حق ابراهيم عليه السلام - : فخذ أربعة من الطير
فصرهن اليك ، ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن ياتينك سعيًا .
كل ذلك مضافاً إلى ما ورد في الكتاب والسنة من معاجز الانبياء ، وخوارق
العادات الجارية على ايديهم ، مثل انفجار الحجر لموسى ، وإحياء الموتى على
يد عيسى ، وإنشقاق القمر لنبينا صلى الله عليه وآله وصعوده إلى السماء فكان
قاب قوسين أو أدنى .

والغرض من ذكر ما اختصوا به سلام الله عليهم بيان قدرتهم حال حياتهم ،
وتتم دلالة هذه على المقصود بضميمة ما دلت على ثبوت الحياة المستقرة للأنبياء
في عالم البرزخ .

فبهاتين المقدمتين نستنتج أن الانبياء قادرون ومتمكنون عن إجابة دعوة
المضطر بعد مماتهم ، كحال حياتهم ، فلا يكون الالتجاء بهم لغواً وعبثاً ، كما
لا يكون شركاً ، فهل يجد أحد فرقاً بين سؤال عيسى عليه السلام شفاء
المرضى وإحياء الموتى ، ويحكم بجواز التوسل فيه ؟

مع أن الحياة والممات ، والشفاء والسقم من الله تعالى ولا يقول بجواز
مثل ذلك السؤال من رسول الله صلى الله عليه وآله ؟
والحال أن في صحيح الخبر : أن النبي صلى الله عليه وآله علم ضرر

البصر . ان يقول : اللهم أنى اسألك واتوجه اليك بنبيك نبي الرحمة ، يا محمد : أنى توجهت بك إلى ربى فى حاجتى هذه لتقضى ، اللهم فشفعه فى .

روا الترمذى ، وصححه الحاكم وابن ماجه عن عمران بن حصين كما أقر به الشيخ سليمان بن سحمان النجدى فى رسالته .

والعجب من الشيخ المزبور أنه قال : الحديث دليل لنا أنه لا يدعى غير الله ، لقوله : اللهم أنى اتوجه اليك .

والحال أنه غفل عن الخطاب الحاضر بقوله : (يا محمد أنى توجهت بك إلى ربى) المشتغل على النداء والتوسل ، فيبطل كلام من أبطل التوسل بغير الله مطلقاً ، الأحياء والأموات ! !

كيف لا ؟ وفى صحيح البخارى : باب (سؤال الناس الاستسقاء إذا قحطوا) وفيه فى باب علامات النبوة عن ثابت ، عن أنس ، قال : أصاب المدينة قحط على عهد رسول الله ، فبينما هو يخطب يوم الجمعة إذ قام رجل فقال : يا رسول الله هلكت الكراع ، وهلكت الشاة ، فادع الله يسقينا ، فديده ودعا . . . الحديث

واعجب من ذلك : دعوى الشيخ سليمان النجدى إختصاص التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله دون غيره ، مع أن فى صحيح البخارى : أن عمر ابن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس ، فقال : اللهم أنا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وآله إذا قحطنا فسقينا ، وأنا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا . قال : فيسقون .

وفى خلاصة الكلام عن العلامة القسطلانى - فى المواهب : أن عمر لما استسقى بالعباس قال : ايها الناس أن رسول الله كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد . فاقصدوا به فى عمه العباس . واتخذوه وسيلة إلى الله .

ففيه التصريح بالتوسل بغير النبي ، لأن فعل عمر حجة عند الجميع ، بل وفداً الصحابة ، لقول النبي صلى الله عليه وآله : اصحابي كالنجوم . بأيهم اقتديتم اهتديتم .

مع ذلك فهل يتوهم أن هؤلاء الذين التجوا بالنبي عند القحط أشركوا في توسلهم ؟ أو أنهم اعرضوا عن قوله تعالى : ادعوا ربكم^١ وقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحداً^(٢)

أو أن عمر أراد من ضمنه العباس في الدعاء الشرك بالله ؟ أو أنه لم يعرف من معالم الدين قدر ما فهمه الوهابيون ؟ كلا ، إن هذا بهتان عظيم على أمناء الدين .

فلو كان التوسل ونداء غير الله شركاً لما كان فرق بين المستغاث به حياً أو ميتاً ، وكون الحي قادراً لادخل له بمسألة الإيمان والكفر ولم يذهب أحد من العلماء في أصولهم : إلى أن اعتقاد القدرة من العقائد الدينية ، مع أن لازمه أنه إذا اعتقد المضطر قدرة المتوسل به وإن كان ميتاً لما كان التوسل به شركاً ، أو أنه اعتقد عجز الحي والتجأ به كان شركاً ، ولم يقل به أحد . نعم : السؤال من العاجز مع إحراز عجزه لغو ، لأنه شرك . وإلا لزم انقلاب الإيمان إلى الشرك ، وبالعكس عند تبديل العجز بالقدرة والتمكن بعدم المقدرة !

فان قلت : أن الله تعالى أعطى القادر من عباده القدرة والقوة وأنا اطلبه مما أعطاه الله تعالى .

قلت : الجواب عن ذلك هو الجواب الذي قاله ابن عبد الوهاب حرفاً بحرف في الرد على من قال بصحة الاستشفاع بالنبي صلى الله عليه وآله ، والأئمة عليهم السلام .

(١) سورة الاعراف الآية ٥٥ (٢) سورة الجن الآية ١٨

فنقول : ان الله أعطاه القدرة ، ولكن نهاك عن دعاء المخلوق في قوله لا تدعوا مع الله أحداً . وقوله : ادعوا ربكم تضرعاً ، وقوله تعالى : فصل لربك وانحر ، وقوله : والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير . فان قلت : ان الحول والقوة إذا كان من جانب الله كان دعاء القادر دعاء لله لا دعاء مع الله .

قلنا : إذن لا فرق بين الوقوف بين يدي القادر المتمكن والسؤال منه او الوقوف على قبره وجعله شفيعاً إلى الله في قضاء الحوائج ، ودعوى الفرق مكابرة صرفة في المهم .

فان قلت : أن ذلك من جعل الالهة نظير وقوف المشركين على أحجارهم وأخشابهم التي كانوا يعبدونها في الجاهلية .

قلنا : الوقوف بين يدي الحي والالتماس منه ايضاً من جعل الالهة نظير وقوف عبدة موسى وعيسى ومريم ، والذين اتخذوا أحجارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ، فالوقوفان على نمط واحد ؟

فما للوهابيين لا يكادون يفقهون حديثاً ؟ ؟ ؟

ثم ان الجواب عما استدل به ابن تيمية لمنع رفع الحوائج إلى قبور الانبياء والصالحين : ان قوله تعالى (ان الذين تدعون من دون الله . . . الخ

هو أنها - باتفاق المفسرين - واردة في خصوص الكفار والمشركين العاكفين على أصنامهم ، بزعمهم أن البدائع السماوية مفوضة الى الكواكب التي على صورتها تلك الأصنام حسب تخيلهم ، فأبطل الله دعواهم بأن تلك الأصنام جماد ليس من شأنها السماع ، ولا تتمكن من اجابة الدعوة ، فكيف تتمكن من الأفاعيل الخارقة للعادة ؟ ؟

ثم انه سبحانه حكم بشركهم لا تخاذم تلك الأصنام شريكاً لله في اخلق

وتدبير العالم وجوزوا عبادتها خلافا لله تعالى فيما نهاهم عنه على لسان انبيائه بقوله تعالى : « فلا تجعلوا لله اندادا ، وقوله سبحانه : « اتعبدون ما تنحتون ، وابن هذا من لا يعتقد في الانبياء والصلحاء الخلق والتدبير ولا يعتقد عبادتهم ؟ بل ولم يقف امامهم الا بغرض الاستشفاع الذي نطق به الكتاب والسنة ثم ان اللوهابية حججا غير وافية بمقصودهم من حرمة الاستشفاع والتوسل والاستعانة :

(احدها) قوله تعالى : « ان الامر كله لله » .

وفيه نظر واضح ، فان الامر - وان كان كله لله تعالى - فلا يكون الا بارادته ورضاه ، الا أنه لا ينافي ثبوت الشفاعة الحسنة للانبياء والاولياء في الدنيا والاخرة بعد الاذن من خالق البرية ، كما أنه لا ينافي ثبوت الخلق واحياء الموتي وشفاء المرضى لعيسى عليه السلام بعد الاذن من خالق السماء فالموحدون طرأ على أنه لا حول ولا قوة الا بالله ، وأنه ما من شيء الا عنده خزائنه وما ينزله الا بقدر معلوم .

لكنه تعالى مع ذلك جعل لكل شيء سببا ، واني ان يجرى الامور الا بأسبابها المتعارفة ، ولولاه لما قال موسى عليه السلام : هذه عصا اتوكأ عليها واهش بها على غنى ولي فيها مآرب اخرى ، أو يقول لأهله : امكثوا اني آنست نارا لعل آتيكم منها بقبس أو اجد على النار هدى .

فالانبياء مع انهم معصومون استعانوا بغير الله تعالى ، حتى نزل في حق محمد صلى الله عليه وآله : يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين .

قال ابن تيمية : ان قوله تعالى « ومن اتبعك » معطوف على الكاف في حسبك ، والمعنى حسبك الله وحسب من اتبعك .

اقول : هذا خلاف لظاهر الآية ومناقض للصناعة النحوية ، للزوم

العطف على الضمير المحرور وبلا إعادة الجار - اعني المضاف وهو لفظ حسب - فقتضى ظاهر الآية كون النبي مستمداً من الله ومن المؤمنين . كاستمداد عيسى عليه السلام بالحواريين حيث قال : من انصاري إلى الله ، وكاستمداد موسى بأخيه هارون حتى نزل في حقه : سنشد عضدك بأخيك . وقال لوط عليه السلام لو كان لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد . وقال سبحانه : إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث - أي قويناهما بثالث .

ومع هذه الآيات البينات كيف تنكر الوهابية جواز الاستمداد بالمخلوق والحال ان الله تعالى - مع قوته القاهرة - استنصر عباده بقوله عز شأنه : ان تصروا الله ينصركم . وقوله تعالى : والذين اووا ونصروا اولئك هم المؤمنون (وثانيها) ما عن بعض علماء الهند من ان الاستعانة بالمخلوق ينافي بالحصص المستفاد من قوله تعالى : اياك نعبد واياك نستعين .

والجواب عنه أولا : ان المقصود من الآية الاستعانة بالله في العبادة والهداية ، بقرينة قوله : اياك نعبد ، وقوله : اهدنا الصراط المستقيم . فكان المصلي يقول : يارب اتيت بالعبادة وبك استعين في اتمامها . فان قلت : الظاهر العموم ، وان المعنى استعين بك يارب في جميع اموري ولا استعين بغيرك .

قلت : هذه المرتبة من التوكل على الله والتوسل به تعالى - وان كانت راجحة لقوله سبحانه : ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، وقوله : فان تولوا فقل حسبي الله عليه توكلت - الا ان الكلام في وجوبها عقلا وسمعا ، والظاهر عدم وجوبها عقلا بعد اعتقاد العبد ان المدبر الحقيقي هو الله ، وان الاعتماد على غيره من باب انبت الربيع البقل . وان الاسباب مقتضيات عادية عليها ولذا قال سبحانه : وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى . ولا وجوبها شرعا

والالزم شرك الانبياء حيث استعانوا بغير الله ، ولزم الامر بالشرك في قوله تعالى : تعاونوا على البر والتقوى .

وثانيا : ان مقتضى الاية حرمة الاستعانة بال مخلوق حيهم وميتهم وهذا يناقض التفصيل الذي ذهب اليه ابن عبد الوهاب ، فانه في رسالته في الرد على شيخ الطائفة الامامية الشيخ جعفر النجفي عند استدلاله قده ، لجواز التوسل بالمخلوق بأن الناس يوم القيامة يزحفون إلى ادم عليه السلام ثم إلى نوح عليه السلام ثم إلى ابراهيم عليه السلام ثم إلى موسى ثم إلى عيسى ، وكلهم يعتذرون حتى ينتهي إلى النبي صلى الله عليه وآله فهذا يدل على ان التوسل بغير الله تعالى جائز وليس شركا .

قال : الجواب ان الاستعانة بالمخلوق على ما يقدر عليه لا ننكرها ، كما يستغيث الانسان بأصحابه في الحروب وغيره في اشياء يقدر عليه المخلوق ، وانما نحن انكرنا الاستغاثة التي يفعلونها عند قبور الاولياء في غيبتهم في الاشياء التي لا يقدر عليها الا الله تعالى .

قلت : ما الوجه في الاقرار بالاول وانكار الثاني ، مع ان الدليل لا يساعد على هذا التفصيل ، فان كان منشاء عجز الميت وقدرته الحي لزمه عدم جواز التوسل بالحي في صورته عجزه ، وان كان لأجل منافات سؤال المخلوق لدعاء الخالق فذلك يقتضي عدم جواز السؤال من الحي وان كان قادراً .

فأين قوله ، انا لا ننكر الاستعانة بالمخلوق فيما يقدر عليه ، فما ذكره ابن عبد الوهاب اشبه شيء بكلام من ضاق عليه الخناق ، فلا يدرى ماذا يقول فيتشبث تارة بأن دعاء المخلوق وندائه عبادة له فيكون شركا ، واخرى بكون دعاء الميت لغواً ، فان كان لغواً فمن اين يكون شركا ؟ اذ لا تلازم بين اللغوية والشرك ، وان كان شركا فمن اين جاء التفصيل بين كون المتوسل به حياً أو ميتاً وحيث أنه لم يعرف معنى كلام شيخ الطائفة اورد عليه بما لا يحصل له

والعجب من قول ابن عبد الوهاب في رسالته : الاستغاثة بالانبياء يوم القيامة يريدون منهم أن يدعوا الله أن يحاسب الناس حتى يستريح أهل الجنة من كرب الموقف .

فانه يرد عليه أن الغرض من الاستغاثة بصالح المؤمنين دعائهم إلى الله لصاحب الحاجة حتى يستريح من العناء والشدة فإن لهم سلام الله عليهم دعوة مستجابة وأعجب من ذلك قوله في كشف الشبهات كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله يسألونه في حياته ، وأما بعد موته فحاشا وكلا أنهم سألوه ذلك عند قبره ، بل انكر السلف على من قصد دعاء الله عند قبره فكيف دعاء نفسه ؟

فانه يرد عليه أما أولا فلان السلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان لم ينكروا التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله لاحال حياته ولا بعد وفاته ، بل كانوا يتوسلون به قبل وجوده ، وعليه مذهب المسلمين كافة ما عدى الطائفة الوهابية الذين عبروا عنه بالشرك الأكبر وأباحوا لأجله دماء المسلمين وأموالهم على خلاف الكتاب والسنة وما عليه الصحابة . وذلك لما رواه البيهقي وابن أبي شيبة باسناد صحيح - كما قاله أحمد بن زيني دحلان في خلاصة الكلام - : من ان الناس أصابهم قحط في خلافة عمر ، فجاء بلال بن الحرث إلى قبر النبي صلى الله عليه وآله وقال يا رسول الله استسق لأمتك فانهم لم يسقوا ، فأتاه رسول الله في المنام فأخبره أنهم يسقون .

وليس الاستدلال من حيث الرؤيا ، اذ لا يثبت بها الحكم شرعا . وإنما الاستدلال بفعل بلال الذي من الأصحاب . فإتيانه لقبر النبي صلى الله عليه وآله وندائه وطلبه الاستسقاء لأقوى دليل على أن ذلك امر جائز وليس من الشرك . وفيها أيضاً رواية الطبراني والبيهقي : أن رجلا كان يختلف إلى عثمان في زمن خلافته في حاجة ، فكان لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته ، فشكى

ذلك لعثمان بن حنيف فقال له : أنت الميضاة فتوضأ ثم أتت المسجد فصل ، ثم قل : اللهم أنى استلكت واتوجه إليك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد أنى اتوجه بك إلى ربك لتقضى حاجتى ، وتذكر حاجتك ، فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب عثمان فجاءه الباب فأخذه بيده فادخله على عثمان فجلسه معه وقال : اذكر حاجتك فذكر حاجته فقضاها .

وفيهما أيضاً : روى البيهقي بإسناد صحيح فى كتاب دلائل النبوة - الذى قال فيه الحافظ الذهبي عليك به فانه كله هدى ونور - عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله : لما اقترف آدم الخطيئة قال : يارب استلكت بحق محمد الاما غفرت لى . . . الحديث .

قال احمد بن زيني دحلان : رواه الحاكم وصححه والطبرانى .
والى هذا التوسل اشار الامام مالك للدوانيقي ، وذلك أنه لما حج المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وآله سأل الامام مالك - وهو بالمسجد النبوي - وقال له : يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا من استقبل رسول الله ؟ فقال مالك : لم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم إلى الله ، بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله فيك . قال الله تعالى : ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً . . . انتهى
ومما يدل على جواز التوسل بالنبي بعد وفاته ما فى خلاصة الكلام عن العلامة السمرودى قال : روى الدارمى فى صحيحه عن ابي الجوراء قال قحط اهل المدينة قحطاً شديداً فاشكروا إلى عائشة فقالت : انظروا إلى قبر رسول الله فاجعلوا منه كوة إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف ، ففعلوا فطروا حتى نبت العشب .
فعلم من جميع ذلك أن التوسل والتشفع بالنبي (ص) وبجاءه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين ، لا كما توهمته الوهابية من أن

نداء الاموات والغائبين مما لم يحوزه الشرع ، وانى لهم بذلك والحال أن الشرع على خلافهم ؟ ؟ .

ويكفيك الاحاديث الواردة في زيارة القبور المشتملة على النداء والخطاب للميت من قول : « السلام عليكم يا اهل الديار من المؤمنين ، وما ورد في تلقين الميت بعد دفنه من الخطاب والنداء المتفق عليه من قول الملقن : يا عبد الله هل انت على العهد الذى فارقتنا عليه من شهادة أن لا آله الا الله وان محمداً عبده ورسوله .

وقد اسمعناك نداء النبي صلى الله عليه وآله كما فى البخارى وغيره من الصحاح والسنن كغار قريش بعد القائهم فى القلب وقال : انهم يسمعون ولكن لا يجيبون واين ندائهم هذا من نداء من يسمع نداء الخلائق ويجيبهم ويرد سلام من يسلم منهم عليهم لانهم احياء يرزقون ، فيجوز نداؤهم والوقوف على قبورهم والاستشفاع بهم ، وليس من الشرك كما عن الوهابية تدليسا على الجبهة واغواء لهم عن ان ينالوا ببركة النبي صلى الله عليه وآله اعظم المثوبة ، وترتفع عنهم السيئة العظيمة ولا يقعوا فى المخاطر الدنيوية والاخروية .

واما ثانيا فلنا سؤال : ان السلف لما اذا أنكروا دعاء الله عند قبر النبي والحال أن القبر وجوانبه حرم الله وحرم رسوله ومحل الوحي ومهبط الملائكة ، وكل مكان كان كذلك استحق زيادة الفضيلة لدعاء الله التى هى العبادة فى كتب المناسك لعلماء المذاهب جميعا عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وآله أنه يستحب للزائر ان يدعو الله عند القبر ويتوسل إلى الله فى قضاء حوائجه وغفران ذنوبه ، ويقول : « ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما ، .

واما ثالثا سؤال الوجه لا نكارهم دعاء النبي (ص) نفسه بقوله يا رسول

الله اسألك الشفاعة . فان كان الوجه خلو النص من الشارح عن مثل هذا الدعاء قلنا : يكفيك ما ذكرنا من نص صريح الكتاب والسنة في التوسل بالنبي بل بمطلق اهل بيته حتى مثل العباس الذي يكون على عليه السلام افضل منه . وان كان الوجه كون الطلب من النبي وندائه ودعائه شركا لله . كما عن جملة من علماء نجد في رسائلهم وصرح بذلك ابن تيمية في الفرقان . قلنا : ان الشرك لله بواسطة دعاء النبي صلى الله عليه واله لا يختص بعبد مائة . بل يعم حال حياته لان الامر كله لله ، وان له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء .

فان قلت : الشرع جوز دعاء الحق ونداءه . قلنا : الشرع لا يجوز الشرك وعبادة غير الله ، فاذا جاز التوسل بالنبي صلى الله عليه واله حال حياته . كما هو المسلم عند ابن عبد الوهاب . فلا محالة يستلزم ذلك احد الامرين : اما عدم كون دعاء النبي صلى الله عليه واله منفكا عن دعاء الله تعالى . واما عدم كون دعاء المخلوق عبادة له . لعدم اشتماله على اوصاف العبادة من الخضوع والخشوع والابتهال والوقوف بين يدي المعبود .

فان الدعاء لا يتمحض في العبادة إلا لاجل الامور المزبورة التي لا تجري في الاستشفاع والتوسل والاستغاثة بالنبي والائمة . فليس لها في قلوب المؤمنين تأثير سوى أنه ببركة دعاء النبي صلى الله عليه واله ، ومن له الاهلية نزول عنهم غائلة المحنة والشدة في الدنيا والاخرة .

ونالها قول الوهابية : ان الدعاء مخ العبادة والعبادة لا تجوز لغير الله تعالى لانها شرك .

والجواب عنه : المنع عن ان مطلق الدعاء عبادة . فضلا عن أن يكون روح العبادة ، وانما الدعاء من الدعوة ومنها قوله تعالى : ندع ابنائنا ، وقوله

تعالى : « ثم ادعهم يأتينك سعيًا » وقوله سبحانه : « ولا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضًا » وقوله تعالى : « استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحییکم » .

فان فالمراد من الدعاء فيها النداء ، وليس كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة ، بل ولا دعاء الله عبادة لمحض ندائه ومجرد خطابه ، وانما يكون عبادة إذا اشتمل على ما اشتملت عليه العبادة من الخضوع والاقرار بالآلهية للمعبود . وابن هذا من دعاء النبي والائمة والاستغاثة بهم نظراً إلى انهم ماذونين في الشفاعة ولهم القرب والمنزلة والدعوة المستجابة كالمقر بين عند السلطان ؟

وقد اسمعناك ما في حديث بلال ورواية ابن حنيفة ودعاء الضير من القول : يا محمد اني اتوجه اليك .

فان قلت : دعاء المخلوق عبادة لاشتماله على الخضوع والمذلة . قلت : اولا لازمه كون السؤال من الاحياء ايضا شركا . وثانيا المنع عن اشتمال مطلق سؤال الانبياء والاولياء على ما اشتملت عليه العبادة الا عند الغالين فيهم ، كمن اتخذ عيسى وموسى الهامن دون الله . وثالثا المنع عن كون مطلق الخضوع والذل من لوازم العبادة لو لم يكن بين يدي المعبود ، ولذا امر الله تعالى الولد بخفض الجناح لو اديه على وجه الذل بقوله : واخفض لهما جناح الذل .

قال الرازي في تفسير قوله تعالى : « وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا » انه تعالى بدأ بذكر الامر بالتوحيد وثني بطاعة الله وثالث بالبر بالوالدين ، وهذه درجة عظيمة ومرتبة عالية في تعظيم هذه الطاعة . أى طاعة الوالدين .

ورابعها ما عن ابن عبد الوهاب واتباعه حيث جعلوا اطاعة غير الله

عبادة له وشركا لله . قال في كشف الشبهات : متى دهرت الله ليلا أو نهارا خوفا أو طمعاً ثم دعوت في تلك الحاجة نبيا أو وليا اشركت في عبادة الله غيره حيث اطعت غيره .

فانه يتوجه عليه او لا أنه لو كان المراد من العبادة الامثال والطاعة لزم شرك العبيد والزوجات حيث يجب عليهم امثال ازواجهم ومواليهم وأى امثال في الشرع اعظام من امثال العبيد؟ حتى أن الله تعالى سلب عنهم القدرة والاختيار في جنب سيدهم لقوله سبحانه . « عبداً مملوكا لا يقدر على شيء » فهل يتروم ان الله تعالى حيث امرهم بهذه الطاعة جعل لنفسه المقدسة شريكا في العبادة . وثانياً أنه لو كان المراد من العبادة الامثال والطاعة يتوجه على ابن عبد الوهاب سؤال أنه هل يجوز مثل تلك الطاعة لغير الله تعالى ام لا ؟ فان قلت : لا فقد أبطلت قول الله تعالى : « اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم » وان قلت : نعم عبدت المخلوق وخالفت ربك فيما نهاك عنه . وان قلت : لا تنفك اطاعة الرسول واطاعة اولى الامر عن اطاعة الله . قلنا : ما الوجه في ذلك هل هو بجعل من المخلوق أر بجعل من الخالق ؟ فان قلت بالاول ، رجعت إلى عبادة الصالحين ، وأن قلت : أنه بجعل من الله تعالى واذنه ورضاه . قلنا : ان شفاعة الانبياء وكونهم وسيلة الى الله تعالى ايضا بجعل من الله تعالى ، فيكون الاستشفاع والتوسل لهم - حقيقة - عبارة عن الاستعانة بالله في طلب الحاجة منه بشفاعة عبده المقرب عنده .

(المسألة الثالثة)

قالت الوهابية : لا يجوز بناء القبور وتشيدھا وجعل الضرايح عليها وان ذلك شرك وفاعله مشرك .

وقالت الامامية: يجوز بناء القبور للأنبياء والأولياء وتشييدها وحفظها من الانداس والانطاس . وان ذلك تعظيم للدين .
واستدل ابن تيمية ومن تابعه من الوهابية :

(اولا) برواية ابي الهياج الاسدي قال : قال لي علي بن ابي طالب : ألا ابعثك على ما بعثني عليه رسول الله ان لا ادع قبراً مشرفاً الاسويته ولا تمثالا إلا طمسته ؟ . . . فقرن بين طمس التماثيل وتسوية قبور المشرفة . لأن كليهما ذريعة إلى الشرك .

(وثانيا) بما في كتاب الله من الامر بعماره المساجد ولم يذكر المشاهد وقال سبحانه : « واقموا وجوهكم عند كل مسجد ، لا عند كل مشهد . . . » إلى ان قال : فالرافضة بدلوا دين الله فعمرو المشاهد وعطلوا المساجد مضاهاة للمشركين ومخالفة للمؤمنين .

(وثالثا) أن النبي صلى الله عليه وآله إنما شرع لامته عماره المساجد ولم يشرع لهم ان يبنوا على قبر نبي ، ولا رجل صالح من اهل بيته مسجداً ولا مشهداً - انتهى .

والجواب عنه (اما اولا) فلقد باهت في قوله « أن الشيعة عطلوا المساجد ، الخ » لأن الامامية يرون من الفرض على انفسهم عماره المساجد واقامة ذكر الله تعالى فيها بأزيد مما يروونه بالنسبة إلى المشاهد . نعم لبعض المشاهد عندم مزية وزيادة فضيلة من بين المعابد لاشتغالها على جهتين : جهة المسجدية ، وجهة التشريعية ، كحرم النبي صلى الله عليه وآله الذي هو حرم الله وحرم رسوله ، ومشهد مولانا علي عليه السلام وحرم الحسين عليه السلام لأنها مساجد ومشاعر . ولا اشكال في اختلاف البقاع من حيث الفضيلة . ولأجل اشتغال المشاهد المزبورة على زيادة الفضيلة ترى الامامية - بل

والمسلمين - يزدلفون اليها ويزدحمون فيها ، والا فالمساجد عند الامامية لا تخلو عن اقامة الصلاة فيها كما هو دأبهم في بلادهم ، فيعمرونها ويواضبون عليها ، بل يعمرون كل مقام ومشهد فيه من شعائر الاسلام شئ . لانه تشييد للدين ، ولكن تلك المقامات من البيوت التي اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه .

(واما ثانيا) فلأن رواية ابي الهياج لا دلالة فيها على ان المراد بالتسوية جعل المدفن مساوياً للارض من غير تلمية بل اللفظ في هذا الخبر كاللفظ في قوله « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي » وقوله تعالى « رفع سمكها فسويها » .

والمراد من التسوية في الآيتين التعديل في رفع السماء وخلقة البشر ، كما قال عز شأنه : « فسويك فعذلك » .

واقرب محتملات التسوية واظهرها في الرواية هو تسطيع القبر ، وذلك لعدم ذكر المعادل اولا ، والتقييد بالشرف ثانيا . . . والا كان التقييد لغواً فتدل الرواية على رجحان التسطيع على التسنيم .

والعجب من ابن تيمية انه كيف استدل برواية ابي الهياج على منع البناء على القبر وأنه من صنع اهل الشرك ، والحال أنه عند قول العلامة من ان المشروع تسطيع القبور وانما تركته اهل السنة وذهبوا إلى التسنيم لما صار شعاراً للشيعة قال : ان مذهب ابي حنيفة واحمدان تسنيم القبور افضل - كما ثبت في الصحيح ان قبر النبي كان مسنماً ، والشافعي يستحب التسطيع لما روى من الامر بتسوية القبور . ورأى ان التسوية هي التسطيع . قال بعض الاصحاب : ان هذا شعاراً للرافضة فيكره ذلك ، وخالفهم جميع الاصحاب وقالوا بل هو المستحب وان فعلته الرافضة - انتهى .

فانك ترى أنه كيف اقر ثانياً بما انكره اولا ، فذهب إلى ما هو المجمع عليه بين الاصحاب ، وعليه صحيح الخبر - كما في البخاري - من رجحان جعل

الآثر للقبر وتعليته عن الأرض مسطحاً ، وحمل هو أخيراً خبر أبي الهياج - تبعاً للشافعي - على التسطیح ، مع أنه حمله أو لاعلى الطمس ، اذ لا اقل من الاحتمالين في اللفظ بين الطمس والتسطيح مع علو القبر - كما ذهب الى الاحتمالين شارح النسائي من غير ترجيح .

لكن يؤيد الاحتمال الثاني - بعد ما صح الخبر عن أنه كان قبر رسول الله مرتفعاً عن الأرض لأمأويا - ما عن الشافعي وغيره : من ان رسول الله سطع قبر ابنه ابراهيم ، وما في كتب الحديث : من أنه جعل قبر أبي بكر مثل قبر النبي صلى الله عليه وآله مصطحاروش عليه الماء واقامت عليه عائشة النوح . فعلى ذلك لا يحصى لأبن تيمية عن احد الأمور : اما الحكم بشرك جميع الاصحاب الذين قالوا بمقالة الامامية من رجحان تلمية القبر وتسطيحه ، أو رفع اليد عن خبر أبي الهياج رأساً ، لأنه منفرد بهذا الحديث في كتب الاحاديث كما عن شارح النسائي ناسباً له الى السيوطي ، واما حمله على احد الأمرين :

(الأول) ان المراد من التسوية التعديل بهدم سنام القبر ان كان مسنماً أو هدم شرفه ان كان ذا شرف ، كما وقع النصريح بالشرف في الرواية . (الثاني) حمله على استحباب ، أو وجوب تخريب قبور المشركين ونبشها كما عقد لذلك باباً في صحيح البخاري وسنن النسائي وابن ماجه ، وذكروا فيه ان النبي صلى الله عليه وآله لما قدم المدينة وأمر ببناء المسجد فأمر بقبور المشركين فنبشت ثم بالخراب فسويت - الحديث .

وفي اقتران لفظ التسوية بطمس التماثيل دلالة على ان الامر المبعوث اليه تسوية قبور المشركين ، فان الصور والتماثيل وجعلها في مقابرهم أو معايدهم من سنن المشركين ، كما يشهد له ما في البخاري عن عائشة ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة رأتاها بالحبشة فيها تصاویر ، فذكرتا للنبي صلى الله عليه وآله

فقال : ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيها تلك الصور . اولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة . اوردها البخارى ايضا فى باب نبش قبور مشركى الجاهلية .

هذا . فلم يبق فى البين ما يصح الاعتماد عليه من السنة الا ما رواه مسلم والترمذى وغيرهما : من نهى النبي صلى الله عليه وآله عن تخصيص القبور والبناء عليها وان يكتب على القبر .

والجواب عن الرواية : (اولاً) ان النهى اعم من الحرمة والكراهة سيما الواقع منه فى الاحاديث (وثانياً) أنها غير معمول بها فى شيء من فقراتها الثلاث .

قال محمد بن عبد الهادى الحنفى المعروف بالسندى : انه قال الحاكم بعد تخرىج هذا الحديث فى المستدرک : الاسناد صحيح وليس العمل عليه . فان ائمة المسلمين من الشرق الى الغرب يكتبون على قبورهم ، وهو شيء اخذه الخلف عن السلف - انتهى

اقول : ومثل الكتابة على القبر والبناء عليه . فان اجماع الامة فضلا عن الائمة على البناء على قبور ائمتهم وحفظ مراقدهم عن الانداس والانطاس حيث يكون الحفظ عندهم شعاراً للدين ، فلا يعارض الخبر الواحد الظنى هذا الاجماع القطعى بين المسلمين .

كل ذلك مضافاً الى فعل النبي صلى الله عليه وآله وفعل من سبقه من النبيين ، فانه صلى الله عليه وآله اقر على بناء الحجر ولم يأمر بهدمه ، مع أنه مدفن اسماعيل وامه هاجر . وكذلك اقراره صلى الله عليه وآله واقرار خلفائه الراشدين على بناء قبر ابراهيم اخيل وعلى بناء قبور سائر الانبياء التى هى حول بيت المقدس .

ومثل هذه الأبنية على قبور الانبياء والمرسلين في صحة الاعتماد عليها لجواز البناء على قبور المؤمنين الحجرة الطاهرة النبوية ، حيث ان دفنه في البناء ودفن الصحابة من بعده فيه .

ثم اقرار الصحابة على ذلك وعمارة الحجرة المباركة دليل قاطع على جواز البناء على القبر .

فان قلت : المحرم بناء القبة على القبر دون الدفن في البناء تحت القبة . قلت : اولا حرمة البناء على القبر ونهى النبي صلى الله عليه واله عنه نظير حرمة استغلال المحرم حال السير ونهى النبي صلى الله عليه واله عنه ، فكما ان التحريم في المحرم يعم الاستغلال السابق على الاحرام فيجب عليه تركه لو كان متلبسا به ، كذلك التحريم في البناء على قبر فيعم البناء السابق واللاحق وثانيا انه لو كان البناء على القبر بمنزلة الاحجار والاصنام في الجاهلية - كما قال به ابن عبد الوهاب وابن تيمية - كانت الجهة واحدة بين البناء السابق على الدفن واللاحق له ، فدفن النبي صلى الله عليه واله وابي بكر وعمر في الحجرة الطاهرة اقوى حجة على جواز البناء السابق واللاحق ، بل ربما يكشف ذلك عن الرجحان للتأسي بالنبي صلى الله عليه واله ، فيجوز البناء على قبور اصحابه صلى الله عليه واله واهل بيته ، فان الجهة واحدة والملاك واحد والاجماع منعقد على عدم الفرق .

فاني لابن تيمية - المصريح بأن النبي صلى الله عليه واله لم يشرع لامته بناء القبور - المصير الى الفرق بين قبره صلى الله عليه واله وقبور سائر المؤمنين بعدما اثبتنا جوازه عليه وان النبي شرع البناء على قبره ، حسبما اوصى بدفنه في حجراته ، لأن المناط واحد والعلة مشتركة .

واما ثالثا فبان القرآن وان لم يصرح خصوصا بالبناء على قبور الانبياء

لكنه مصرح به عمروما في قوله سبحانه : « ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ، وقوله تعالى : « ومن يعظم حرمات الله فهو خير له ، وقوله تعالى : « ولا تحملوا شعائر الله ، لأن المشاهد المتضمنة لأجساد النبيين وأئمة المسلمين من معالم الدين الواجب حفظها وصونها عن الاندراس ، فان الحفظ عن الخراب بناءاً وتجديداً من انحاء التعظيم ، كما ان حفظ المسجد عن الخراب تعظيم له .

ثم اقول : ان الله تعالى جعل الصفا والمروة من الشعائر والحرمات التي يجب احترامها ، فكيف بالبقاع المتضمنة لأجساد الانبياء والاولياء . فانها اولى بأن تكون شعاراً للدين . كيف لا ؟ وهي من البيوت التي اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه ، فان المراد من البيت في الآية هو بيت الطاعة وكل محل اعد للعبادة ، فيعم المساجد والمشاهد لكونها من المعابد .

ولو لم يكن في الشريعة ما يدل على تعمير المساجد وتعظيمها واحترامها لاغتنا الآية الشريفة بعمومها عن الدلالة على وجوب تعمير المسجد وتعظيمه وادامة ذكر الله فيه ، لكونه من البيوت التي اذن الله ان ترفع .

ومثل المسجد في جهة التعمير والتعظيم والحفظ المشاهد التي هي من مشاعر الاسلام ومعالم الدين ، ولذا تجدد اصرار المسلمين على ابقاء مدفن النبي صلى الله عليه وآله ومدفن اهل بيته الطاهرين ومدفن اصحابه ، فصيرم إلى حفظ تلك المراقد عن الاندراس في طول هذه المدة لكونه تشييداً للدين وتقوية لشوكة المؤمنين ، لأنه مضاهاة للشركين - كما قال به زعماء الوهابيين وقال ابن عبد الوهاب : ان البناء على القبر بمنزلة الاخشاب والاحجار التي كانت تعبد في اجاهلية ، وليته درى حاصل كلامه من اشكال بناء الحجر على قبر اسماعيل وامه هاجر ، وعدم امر النبي صلى الله عليه وآله بهدم البناء

وبناء الحجرة النبوية ، وهل يمكن لأحد ان يقول : ان الصحابة الذين دفنوا النبي صلى الله عليه وآله في حجرته الطاهرة وامروا بسد ابواب الحجرة على قبر النبي صلى الله عليه وآله وقبر الشيخين ارادوا بذلك جعل البناء والحيطان صنما يعبد من دون الله تعالى .

قال ابن تيمية في منهاج السنة : وكان عمر بن الخطاب اذا رأى المسلمين يتناوبون مكاناً يصلون فيه لكونه موضع نبي ينهائم عن ذلك ، ويقول : انما هلك من كان قبلكم باتخاذ آثار انبيائهم مساجد .

اقول : ان النهي لعلة اجتهاد منه ، والا لم يقل احد بأن الصلاة في موضع صلى فيه النبي صلى الله عليه وآله يكون حراماً باطلاً ، ولو سلم كونها منهيّاً عنها لكن النهي اعم من الحرمة ، لما في البخارى من قول النبي صلى الله عليه وآله : جعلت لى الارض مسجداً وطهوراً ، ايما أدرك رجل من امتى الصلاة صلاتها .

مضافاً الى ان المسلمين - خصوصاً الامامية - ينكرون هذه النسبة الى عمر اذ لو كان عمر ينهى عن ذلك فكيف ابقى آثار الانبياء وابقى اثر قبر النبي صلى الله عليه وآله وقبر ابى بكر ، ام كيف اوصى بدفنه في الحجرة الطاهرة وجعل قبر ابى بكر قبلة لقبره ، كما جعل قبر النبي صلى الله عليه وآله قبلة لقبر ابى بكر فلو كان بناء المدفن بمنزلة الاصنام في الجاهلية لما اهتم عمر وقبلة ابو بكر وبعدهما سائر الصحابة ببقاء الحجرة النبوية والدفن عند النبي صلى الله عليه وآله
وجميع ذلك يكشف عن ان ما افق به ابن عبد الوهاب في هذه المسألة تهجس بالغيب وقول بلا علم . اعاذنا الله من ذلك .

(المسألة الرابعة)

في تزيين المشاهد بالذهب والفضة والحلي والحلل ، وإيقاد السراج فيها وتظليلها . فالوهابي حرم كل ذلك واحتج عليه : تارة باللغو والعيب وانها بما لا ينتفع بها الميت ، واخرى بما عن الشافعي من ان عمر رأى قبة على قبر ميت فنحاهما وقال : دعوه يظله عمله ، وثالثة بحديث ابن عباس : لعن رسول الله صلى الله عليه وآله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج حجة الامامية القائلين بالجواز :

(اولا) اصالة الاباحة الدال عليها قوله تعالى : « وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون » وقد اسمعناكم انفسا في المقدمة الاولى (وثانيا) مقايضة زينة المشاهد ومعلقاتها وحليها وحللها بزينة الكعبة وحللها وكسوتها ، فان الجهة واحدة والاسراف واللغو وعدم الاستفادة بها علة مشتركة . والحال ان سيرة الخلفاء الراشدين على تهظيم الكعبة بذلك ، بل وسيرة النبي صلى الله عليه وآله ايضا . كما تشهد لها التواريخ بل وكتب الحديث قال ابن خلدون في مقدمته : وقد كانت الامم منذ عهد الجاهلية تعظم البيت وتبعث اليه الملوك بالاموال والذخائر كسرى وغيره . وقصة الاسياف وغزاه الى الذهب اللذين وجدتهما عبد المطلب حين احتفر زمزم معروفة . وقد وجد رسول الله صلى الله عليه وآله حين افتح مكة في الجب الذي كان فيها سبعون ألف أوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها ألف ألف دينار مكررة مرتين بمائتي قنطار . وزنا وقال له علي بن ابي طالب : يا رسول الله صلى الله عليه وآله لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ، ثم ذكر لأبي بكر فلم يحركه . . . إلى ان قال : قال ابو وائل : جلست إلى شيبة قال : جلس

إلى عمر بن الخطاب فقال: هممت أن لا ادع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمتها بين المسلمين . قلت : ما أنت بفاعل . قال : ولم ؟ قلت : لم يفعله صاحبك فقال : هما اللذان يقتدى بهما .

قال ابن خلدون : واقام ذلك المال إلى أن كانت فتنة الأفاطس ، فانه اخرج الأموال وقسمها على عساكره .

اقول : ومن بعد الأفاطس كان الأمر على ما كان عليه زمن الخلفاء ، فتهدى للبيت ولحرم رسول الله الأموال والذخائر إلى أن قامت فتنة الوهابية في المدينة ومكة المشرفة ، فأباحوا ما في الحرمين الشريفين اعراضاً منهم عن سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسيرة اصحابه التابعين له باحسان .

وفي البخارى في باب الاقتداء بسن رسول الله صلى الله عليه وآله قوله تعالى : « واجعلنا للمتقين اماما » قال : أئمة يقتدى بمن قبلنا ويقتدى بنا من بعدنا .

(وثالثاً) ان ما نقل عن عمر غايته كراهة التظليل دون الحرمة ، كيف وقبره وقبر النبي صلى الله عليه وآله وادى بكر تحت السقف بمرأى ومنظر من المسلمين والصحابة والتابعين إلى يومنا هذا .

مضافاً : إلى ما في البخارى والعقد الفريد من أنه لما مات الحسن بن علي ضربت امرأته القبة على قبره سنة ثم رفعت . . . ومعلوم أن القبة تظل القبر ، ولأجل ذلك يصح المصير إلى أن الكراهة ربما ترتفع ببعض المصالح العامة ، مثل حفظ الزائر والقارىء للقرآن عند القبر عن الحر والبرد ، وهي مصلحة راجحة إلى المسلمين وأن لم ينتفع بها الميت .

(ورابعاً) ان رواية ابن عباس - لو صححت - لخالفها السنة وعمل المسلمين فان الاسراج عند قبر النبي صلى الله عليه وآله عليه المسلمون من زمن الخلفاء

الى يومنا هذا .

(وخامساً) ان كون الاسراج لغواً وعبثاً يدفعه انتفاع المؤمنين بالضياء من الزائرين ، سيما القادمين من مكان بعيد الباتين في نواحي القبر ، وكذلك ينتفع به القارىء للقرآن في تلك المشاهد ، فلا يكون اسرافاً كما توهم .

(المسألة الخامسة)

قالت الروهابية : لا تجوز زيارة قبور الأئمة ولا شد الرحال من الاماكن البعيدة لاجل زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله ، وانها من الشرك وعبادة لغير الله تعالى .

قال ابن تيمية في ص ١٣١ من الجزء الاول من كتاب منهاج السنة : قد علم من ضرورة دين الاسلام ان النبي لم يأمر بما ذكروه - يعني الامامية - من امر المشاهد . ولا شرع لآمته مناسك عند قبور الانبياء والصالحين ، بل هذا من دين المشركين الذين قال الله تعالى فيهم : « وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودأولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسراً » .

قال ابن عباس : هؤلاء كانوا قوما صالحين في قوم نوح لما ماتوا عكفوا على قبورهم ، فطال عليهم الآمد ، فصوروا تماثيلهم ثم عبدوهم . . الى اخر كلامه .

وقال ايضاً في جملة كلام له على الامامية : انهم يعظمون المشاهد المبنية على القبور ، فيعكفون عليها مشابهة للمشركين ، ويحجون اليها كما يحج الحاج الى البيت العتيق ، ومنهم من يجعل الحج اليها اعظم من الحج الى الكعبة . بل يسبون من لا يستغنى بالحج اليها عن الحج الذي فرضه الله تعالى على عباده ، وهذا من جنس دين النصارى والمشركين الذين يفضلون عبادة الاوثان على

عبادة الرحمن . وقد صنف شيخهم المفيد كتاباً سماه مناسك المشاهد . جعل قبور المخلوقين تحج كتحج الكعبة البيت الحرام الذي جعله الله قياماً للناس . انتهى واحتج من قال بتحريم شد الرحال إلى زيارة قبر النبي . كابن اللوسي . بما في البخاري من حديث : لا تشد الرحال الا إلى ثلاثة مساجد ، . انتهى . واحتج ابن عبد الوهاب في جملة كلماته في كشف الشبهات على تحريم مطلق ما عليه الامامية من تعظيم قبور الانبياء والاولياء واكرامها والالزام بها وآدابها . من الزيارة والدعاء والتوسل وطلب الشفاعة . بان هذه من جعل الآلهة . قال : ومن الدليل على ذلك ايضاً ما حكى الله تعالى عن بني اسرائيل مع اسلامهم وعليه بصلاحهم انهم : قالوا لموسى اجعل لنا آلهة كالهم آلهة ، وقرول اناس من الصحابة : اجعل لنا يارسول الله ذات انواط ، فحلف أن هذا مثل قول بني اسرائيل أن اجعل لنا آلهة . انتهى .

اقول : الكلام في هذه المسألة يتم في ضمن مباحث :

﴿ المبحث الاول ﴾

ان الامامية على جواز زيارة قبور المؤمنين ، وأنها مستحبة شرعاً فضلاً عن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله ، لتواتر الاحاديث الصحيحة الصريحة في استحبابها ، مضافاً إلى عمل المسلمين قاطبة من زمان النبي صلى الله عليه وآله إلى زماننا هذا ، فضلاً عن عمل النبي في زيارته شهداء احد وحضوره صلى الله عليه وآله لزيارة البقيع .

وفي سنن النسائي وابن ماجة واحياء العلوم للغزالي عن ابي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة . وفيها عن ابن ابي مليكة عن عائشة : ان رسول الله صلى الله عليه وآله رخص في زيارة القبور .

وفيهما ايضاً عن ابي هريرة قال : زار النبي قبر أمه فبكى وابكى من حوله . فقال : استأذنت ربي في ان استغفر لها فلم يأذن لي ، وأستأذنت ربي في ان ازر قبرها فأذن لي . فزوروا القبور فانها تذكركم الآخرة .
وفيهما ايضاً عن ابن مسعود : ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال : نهيتكم عن زيارة القبور ، فمن اراد أن يزور فليزر ، فانها تذكركم الآخرة ولا تقر لكم أجراً .

وفي الاحياء عن ابن ابي مليكة قال: اقبلت عائشة يوماً من المقابر فقلت: يا ام المؤمنين من اين اقبلت ؟ قالت : من قبر اخي عبد الرحمن . فقلت : اليس كان رسول الله صلى الله عليه وآله قد نهى عنها ؟ قالت : نعم ثم امر بها وفي الصحاح والسنن الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وآله في كيفية زيارة الاموات . وأن الزائر متى خرج إلى البقيع يقول : السلام على اهل الديار من المؤمنين .

هذه في فضل زيارة الصالحاء ، ويكيفيك من الاحاديث المعتبرة في فضل زيارة النبي صلى الله عليه وآله ما رواه الدارقطني والبيهقي والغزالي وغيرهم من أنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من زارني وجبت له شفاعتي ، وهذه شفاعاة اختص بها الزائر غير شفاعته صلى الله عليه وآله العامة للمؤمنين وقال صلى الله عليه وآله : من زارني بالمدينة محتسباً كنت له شافعاً وشهيداً يوم القيامة .

وعن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله قال : من حج ولم يزرني فقد جفاني .

وعن ابي هريرة مرفوعاً عن النبي قال : من زارني بعد موتى فكأنما زارني حياً .

وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال: من حج وقصدني في مسجدى كانت له حجتان مبرورتان . . . إلى غير ذلك من الأحاديث المتكاثرة البالغة حد التواتر .

قال عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في رسالته : والذي نعتقد أن رتبة نبينا أعلى مراتب المخلوقين ، وأنه حي في قبره حياة برزخية ابلغ من حياة الشهداء المنصوص عليها في التنزيل ، اذ هو افضل منهم . وأنه يسمع سلام المسلم عليه ، وتسبى زيارته الا أنه لا يشد الرحل الا لزيارة المسجد والصلاة فيه .

(اقول : اولاً) انه إذا جازت زيارة النبي صلى الله عليه وآله لكونه حياً في قبره جازت زيارت اهل بيته واصحابه لهذه الجهة ، فلا وجه لتخصيصه النبي صلى الله عليه وآله بالزيارة دون غيره من الانبياء والصلحاء ، كما أنه لا وجه لتخصيص النبي بالزيارة من بين التوسل والاستشفاع والاستغاثة ، فانه اذا ثبت حياته المستقرة وأنه صلى الله عليه وآله يسمع نداء من يناديه تابعتها اثارها كما لا يخفى وثانياً أنه لا وجه لمنع الشيخ شد الرحال إلى زيارة النبي صلى الله عليه وآله غير رواية البخارى ، وهي مردودة من وجوه :

(اولها) اعراض المسلمين عنها لو كانت لها دلالة . لاستمرار سيرتهم على شد الرحال من الاماكن البعيدة إلى زيارة النبي صلى الله عليه وآله بعد وفاته ، كما كان يشد اليه الرحال على حياته ، فلقياس احد الحالتين على الاخرى مدرك واضح ، سيما بالنظر إلى قوله : « من زارنى بعد موتى فكأنما زارنى حياً » (وثانيها) مخالفتها للنصوص المذكورة الصحيحة المعتمدة بعمل

الاصحاب الصريحة في جواز شد الرحال إلى زيارة قبر النبي وقبور اصحابه واهل بيته من قوله صلى الله عليه وآله : « من حج ولم يزرني فقد جفانى » ،

وقوله صلى الله عليه وآله : « من حج وقصدني في مسجدى كانت له حجتان ، ولم يقل صلى الله عليه وآله : وقصد مسجدى كما قاله الشيخ .

وثالثها (ان المستثنى منه في الحديث اما خصوص المساجد أو عموم الاسفار : فعلى الاول المعنى لا تشد الرحال إلى مسجد من المساجد الا إلى ثلاثة مساجد كما صرح بالمستثنى منه الشيخ سليمان النجدى في الهدية السنية قائلا : وفي الصحيحين من حديث ابى هريرة و ابى سعيد أن النبى صلى الله عليه وآله قال : لا تشد الرحال إلى مسجد الا لثلاثة مساجد : مسجد الحرام ومسجد الاقصى ، ومسجدى هذا .

وعليه لا يعم الحديث المشهد ، كما لا يعم سائر الاسفار ، ولم يقل بمومه لها احد وهذا نظير ما لو قال المولى لعبده : لا تمض الا الى ثلاثة اطباء فلان وفلان وفلان ، وسماهم باسمائهم فانه لا يفهم منه فى أى محاوره وأى لسان حرمة المضى إلى غير الاطباء من العلماء والزهاد .

(وعلى الثانى) يلزم النهى عن مطلق شد الرحال إلى الاسفار المباحة ، ولم يقل به احد مع أنه يلزم تخصيص الاكثر الذى لا يصح حمل الكلام عليه

﴿ المبحث الثانى ﴾

فى نقل البحث مع ابن عبد الوهاب واتباعه من الوهابية فنقول : ان قولهم : « تعظيم قبر النبى صلى الله عليه وآله وقبور الآئمة بزيارتها والارتحال اليها شوقاً وحباً شرك وجعل للاله » نظير الطلب من موسى مع ايمانهم بالله ان يجعل لهم الها » ، الجواب عنه :

(اولاً) المنع عن انهم طلبوا من موسى الها شفيعاً يتقربون به الى الله وانما طلبوا منه الها مدبراً ولذا لما اضلهم السامرى واخرج لهم عجلاً جسداً له خوار وقال هذا الهكم وآله موسى فنسى ، كفروا واعتقدوا ان العجل هو

خالقهم ومدبرهم حيث ان له خواراً .

ويفصح عن ذلك قوله : « هذا آلهكم واهل موسى ، فانه ما كان لموسى اله شافعياً غير الهه الخالق المدبر .

قال المفسرون : المعنى قال السامري ان هذا الهكم واهل موسى وان موسى نسي ربه هنا وذهب يطلبه في موضع آخر ، والقوم اما كانوا في غاية البلادة والجلالة حيث اعتقدوا ان العجل المعمول هو اله السماء والارض ، او كان اعتقادهم في العجل اعتقاد الحلولية ، وعلى التقديرين لا وجه لانكار ابن عبد الوهاب ان القوم ارادوا من موسى اله خالفاً مدبراً .

(وثانياً) انا لو سلمنا كون القوم باقين على ايمانهم حين ما طلبوا من موسى ذات انواط ، لكن الكفر والشرك ليس في طلبها ، ولذا لم يكفرهم موسى بل قال لهم ، انكم قوم تجهلون ، وانما الكفر والشرك يكون في عبادتها ومعلوم ان عبادة غير الله توجب الكفر والشرك ، ولكن اين هذا ممن لا يبد الشافع في توسله به والاستشفاع منه ؟ ؟

وتوهم ان ذلك عبادة لغير الله ، مدفوع بخروجه عن الفهم المستقيم ، كما نبهناك عليه . . . بل سولت لكم انفسكم امراً فصبراً جميل والله المستعان على ما تصفون .

(وثالثاً) ان جعل الشافع والوسيلة الى الله تعالى اذا كان من عند الله تعالى لا يضر بالايمان الخالص بالله ، ألا ترى ان الانبياء سفراء ووسائط بين الخلق والخالق ، يتوسل الناس بهم ويشد الرحال اليهم عليهم السلام شوقاً وحباً وتبركاً بهم ، وقضاء للحاجة من الله تعالى بواسطتهم ، ولا يكون ذلك من جعل الالهة ؟ ؟

ومثل ذلك شد الرحال اليهم السلام بعد وفاتهم لغرض الحاجة

والدعاء والمسألة. حيث انهم يسمعون نداء من يناديهم واستغاثة من يستغيث بهم

(المبحث الثالث)

في البحث مع ابن تيمية فنقول انه استدل في منهاج السنة على حرمة الزيارة بحديث ابن عباس : « لعن رسول الله صلى الله عليه وآله زائرات القبور » (١) والجواب عنه : (اولا) انه خبر واحد ظني لا يقاوم الاخبار المتواترة المفيدة للقطع ، فلا ترفع اليد عن القطع بالظن .

(وثانيا) ان اللعن قبل النسخ . كما تدل عليه رواية ابن ابي مليكة عن عائشة حين اقبلت من المقابر وفيه : قلت أليس كان رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عنها ؟ قالت : نعم ثم امر بها . وقوله صلى الله عليه وآله : نهيتكم من زيارة القبور ، فمن اراد ان يزور فليزر .

قال محمد بن عبد الهادي في حاشية النسائي في شرح قوله صلى الله عليه وآله : نهيتكم ، الخ : جمع بين الناسخ والمذوخ والنهي والاذن .

(وثالثا) النهى متوجه إلى النساء ، لحرمة خروجهن عن بيوتهن بغير الاذن ، أو لما في الخروج من لزوم الفساد .

قال ابن تيمية : الشيعة يعظمون المشاهد مشابهة للشركين .

ويرده : ان الشيعة وسائر المسلمين يعظمون قبر النبي صلى الله عليه وآله وقبور الأئمة تعظيما للدين وليكونوا شعائر الله ، ومن احرمات التي اوجب سبحانه احترامها وحرم على الامة هتكها ، وحسبك لوجوب تعظيم قبر النبي صلى الله عليه وآله ما حكاه الغزالي - الذي هو من ائمة الشافعية - عن كعب الاخبار : انه ما من فجر يطلع الا ونزل سبعون ألفا من الملائكة حتى يحفوا بقبر النبي صلى الله عليه وآله يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وآله ، حتى إذا امسوا عرجوا وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك حتى

(١) لحل الحكمة في المنع اولا والتجوز ثانيا - ان صح المنع بأن

زيارتهم للقبور في أول الاسلام كانت تتحقق بزيارة قبور اسلافهم من -
المشركين دون زيارتهم بـ . . . ذلك ويؤيد ذلك ما كان يقول لص عند زيارته للقبور

إذا انشقت الارض في سبعين ألفا من الملائكة يوقرونه - الحديث .
ومثل قبر النبي في كونه مهبط الرحمة قبور اهل بيته واصحابه المنتجبين ،
فلا يترك زيارتهم تبركا بقبورهم ورحبا وشوقا اليهم . كما كان الناس يحجونهم
ويشتاقون إلى زيارتهم حال حياتهم . وليست الزيارة عبادة للزور ، والا
لما جازت شرعا زيارة المؤمن حيا مع انها جائزة وراجعة اجماعا .

واما قول ابن تيمية : « النبي صلى الله عليه وآله لم يأمر بما ذكرناه من
امر المشاهد ، فالجواب عنه : أنه قول بلا دليل . مع أن لنا الدليل من
امر النبي بزيارة قبره وقبور سائر المؤمنين ، ولو لا امره لما كان المسلمون يزدلفون
إلى زيارة قبره صلى الله عليه وآله ويجعلونه شعاراً لهم ويحجون اليه في كل
عام كما يحجون الى بيت الله الحرام ، لقوله صلى الله عليه وآله : « من حج
وزار قبري كان كمن زارني » .

وفي احياء العلوم في باب زيارة النبي قال نافع : كان ابن عمر رأيته
مائة مرة أو اكثر يحجى إلى القبر فيقول : « السلام على النبي السلام على ابي
بكر السلام على ابي » .

وهذا هو المكوف على القبر الذي انكرته الوهابية على المسلمين وادعت
أنه الشرك .

وتدفع بأن الشرك انما هو مع عدم مشروعية الزيارة ، والا فمع
المشروعية والأمر من الشارع لا تكون الزيارة عبادة لغير الله . الا ترى
ان اطاعة أئمة الدين لا تكون خروجا عن الدين ، حيث انه بأمر من رب
العالمين ؟ ؟ ومن هنا نقول : ان سجدة الملائكة لآدم عليه السلام ما كانت
شركا ، ولا الامر بها اشراكا .

واما قول ابن تيمية على كل من يجوز الزيارة من فرق المسلمين ان

النبي صلى الله عليه وآله لم يشرع لامته مناسك عند قبور الانبياء والاولياء
فالجواب عنه : ان المسلمين لا يؤدون مناسكا خاصا عند قبر النبي صلى الله
عليه وآله وقبور اهل بيته واصحابه الا ما هو الوارد شرعا ، وهي عدة
من السنن :

(احدها) الصلاة والسلام المصروح بهما الشرع كتابا سنة (فمن الكتاب)
قوله تعالى : **وَإِذَا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا** ، وقوله تعالى : **وَسَلَامٌ عَلَى آلِ يَسِينَ** ، الشامل لحبيهم وميتهم ومثله قوله سبحانه :
وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ، واصرح من الجميع قوله سبحانه : **وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ
وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا** ، وقوله تعالى : **وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمٍ وُلِدَتْ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا** ،
(ومن السنة) ما هو الواجب شرعا في الصلاة من قول : **السَّلَامُ
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ** . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . ومنه يعلم جواز السلام على غير النبي من
المؤمنين وأئمة الدين من بعيد وقريب ، كل ذلك مضافا إلى ما ورد في زيارة
النبي صلى الله عليه وآله وزيارة قبور المؤمنين .

(وثانيها) التمسح بالضرائح المقدسة وتقبيلها والتبرك بها : فالامامية
حكما بجوازها ، والوهابية صاروا إلى المنع عنها ، معللا بأنها من عادات
المشركين .

والجواب عنها : (اولا) ان المتبع في امثال ذلك - مما لم يرد عنه نهى
من الشارع - اصالة الاباحة في الافعال والاقوال ، حسبما عرفت في المقدمة
(وثانيا) ان مجرد كون فعل من عادة جماعة من اهل الضلال لا توجب
صيرورته حراما . كما عليه الاجماع الذي في كلام ابن تيمية في منهاج السنة
قائلا : **ان الذي عليه ائمة المسلمين ان ما كان مشروعا لم يترك لمجرد فعل اهل**

البدع . واصل الأئمة كاهم يوافقون هذا - انتهى .
 (وثالثا) ان المسح لا يكون من الافعال العبادية المتمحضة في العبادة
 حتى يكون محرما عند عدم الوظيفة الشرعية . وانما هو من الافعال العادية
 والحركات البدنية التي لا يتوقف الاثبات بها على صدور الامر من الشارع .
 فلو اتى به الانسان لا بقصد العبادة لم يفعل محرما . كما لو نظر الى القبر أو
 جلس عنده وغير ذلك مما لا يتوقف على اتباع الشارع .
 نعم لو اتى به قاصداً به العبادة كان بدعة . وذلك لتوقف العبادة على
 الامر من الشارع المفقود هنا ، واما لو اتى به حبا وشرفا لصاحب القبر فلا
 يكون عبادة حتى يكون حراما مع عدم الاستئذان شرعا .
 فدعوى الوهابية : ان المسح على القبر عبادة يتوقف على الاتباع دون الابتداع
 يدفعها ما ذكرنا من المنع الشاهد عليه الوجدان ، لنهوضه على ان من مسح القبر
 ويمسه أو يستلمه لا يرى من نفسه الا الحب والشرق والتبرك ، لا عبادة
 القبر أو صاحبه .

(ورابعا) ان النبي صلى الله عليه وآله اخذ بعبادة اهل الكتاب ، كما
 في صحيح البخارى في باب صفة النبي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 كان يسدل شعره . وكان المشركون يفرقون رؤوسهم وكان اهل الكتاب
 يسدلون رؤوسهم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يحب موافقة
 اهل الكتاب .

وفي البخارى ايضا في باب صيام يوم عاشورا عن عائشة قالت : كان
 يوم عاشورا يصومه فريش في الجاهلية وكان رسول الله يصومه في الجاهلية ،
 فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه .

(وفيه) ايضا عن ابي موسى قال : كان يوم عاشورا تعده اليهود عيداً

قال النبي صلى الله عليه وآله : فصوروه

(وخامسا) ان التمسح بقبر النبي واستلامه فظير التمسح بحجر الاسود وتقيله واستلامه واستلام الركن اليماني المسنون شرعا اجماعا ، وعليه الصحاح والسنن في البخاري عن زيد بن اسلم عن ابيه قال : رأيت عمر بن الخطاب قبل الحجر وقال : لو لا اني رأيت رسول الله قبلك ما قبلتك . . .

فاذا صح ان النبي يقبل الحجر ولم يكن ذلك من نحو تعظيم الشجرة على انها ذات انواط فليكن التمسح بالقبر هكذا ، لوحدة الوجه المشروع .
والعجب مع ذلك بما في رسالة الشيخ احمد لرومي نقلا عن الازرقى عن قتادة في قوله تعالى : « واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » انه قال : الناس امروا أن يصلوا عند المقام ولم يؤمروا أن يم - حوا - انتهى .

فانه ان كان المسح به حراما وكان شركا خفيا فالصلاة اولى بعدم الجواز لعظم شأنها وتمحضها في العبادة . فتكون مفسدة الشرك فيها اعظم من مفسدة المسح فان قلت - كما قاله الغزالي - : اللازم عند استلام الحجر تصميم العبد على أنه يبايع الله ، لما ورد ان الحجر يمين الله في الارض . قلنا : ان الغرض ذلك من مسح قبر النبي وقبر الوصي لما في التنزيل : « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله »

فان قلت - كما قاله الغزالي في ص ٢٠٩ من احياء العلوم - : واما التعلق باستار الكعبة والاتصاف بالمستجار فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا بالمهابة ورجاء للتحصن من النار ، ولتكن نيتك في التعلق بالاستر الاحاح في طلب المغفرة وسؤال الامان ، كالمذنب المتعلق بثياب من اذنبت اليه المتضرع اليه في عفوه وانه لا يفارق ذيله الا بالعفو وبذل الأمن في المستقبل .

قلنا : ان الغرض من المسح والاتصاق بقبر النبي صلى الله عليه وآله أو الولي المطلق ايضا ذلك عند الامامية حرفا بحرف . فلا يقدمون عليه الا ونيتهم التبرك وطلب القرب حبا وشوقا الى صاحب القبر وسؤال الشفاعة منه والالحاح في بذل الشفاعة لهم يوم القيامة . نظراً الى قوله تعالى : « وما كان الله معذبهم وانت فيهم » وقوله تعالى « ولسوف يعطيك ربك فترضى » وقوله تعالى : « ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما » .

وقد صح عن النبي : ان مثل اهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجي ومن تحلف عنها غرق . . . وان مثل اهل بيتي فيكم كباب حطة في بني اسرائيل . (وسادسا) ان المعتمد في المسح عند المسلمين ما في صحيح البخاري في كتاب المناقب في باب صفة النبي وفيه عن الحكم قال : سمعت ابا جحيفة يقول : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله بالهاجرة الى البطحاء ، فتوضأ ثم صلى الظهر . . . الى ان قال . وقام الناس فجعلوا يأخذون بيده فيمسحون بها وجوههم . قال : فأخذت بيده فوضعتها على وجهي فاذا هي ابرد من الثلج واطيب من المسك .

وفي اواخر هذا الباب : انه خرج بلال فنادى بالصلاة . ثم دخل فأخرج فضل وضوء رسول الله فوقع الناس عليه يأخذونه منه . اقول : فاذا صح التمسح بيد النبي والتبرك بفضله وضوئه حال حياته ولم يكن من جعل الالهة وعبادة ذات انواط . ولا من الأخذ بعبادة اليهود والنصارى صح ايضا التمسح والتبرك بقبره بعد وفاته لانحداد الوجه .

(وسابعاً) انه لو سلمنا كون المسح على القبر حراما شرعا واقعا لكنه ليس لمن رأى انه حراما منع غيره ممن يرى انه مباحا شرعا . اعتمادا على ما

ذكرنا من الوجوه ، لأن النهي عن المنكر إنما هو لمن يرى أنه منكرو ليست مسألة حرمة المسح على القبر من المسائل الضرورية المسلمة عند كل طائفة من المسلمين ولا يجب على كل طائفة أن تتبع رغائب طائفة أخرى والا لبطلت المذاهب والاجماع على صحتها مع أنها مختلفة في كثير من المسائل الفرعية. ولم يحكم أحد عليهم بوجوب الموافقة .

(وثالثها) صلاة الزيارة يصلحها الزائر عقيب الزيارة في أي مكان شاء ويهدي ثوابها إلى روح المزور ، ولا بأس بها شرعاً لأن الصلاة خير موضوع وليكونها نظير قراءة القرآن واهداء ثوابها إلى الميت . وقد أورد في البخاري في باب علامات النبوة : أنه خرج النبي يوماً ف صلى على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف .

فالفرض بيان جواز الصلاة عند القبر أولاً ، وجواز الصلاة عند قبر المزور ترجحاً على الميت واهداء ثوابها إليه ثانياً ، فتكون من النسك الجائزة فيندفع بذلك ما في كتاب مجموعة التوحيد : من أن الغلاة - عني بها الامامية - إذا وصلوا إلى القبور يصلون عندها ركعتين . . . إلى قوله : فلا تكون صلاتهم لله تعالى بل للشيطان .

أقول : فلو قال أن صلاتهم لله شكراً له تعالى لما وفقهم إلى زيارة قبور الأنبياء والأولياء ومنحهم من الفضل ما لم يمنح به غيرهم . لكان بمجنب عن متابعة الهوى وأبعد من الكذب والافتراء والسلام على من اتبع الهدى . (ورابعها) سؤال الزائر من الله حاجته عقيب الصلاة ، وهذا جائز وليس شركاً - لاجلياً ولا خفياً - كما في الرسائل النجدية ، فإن الدعاء لم يقيد بوقت خاص ولا مكان مخصوص لقوله تعالى : « ادعوني استجب لكم » . نعم انكرت الوهابية جواز التوجه حال الدعاء نحو الحجرة النبوية

مصرحين بالمنع في رسائلهم ، ويرددهم قوله تعالى : « ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ، وفي البخارى : كان النبي صلى على راحلته اينما توجهت به . (ودعوى) الوهاية - تبعاً لابن القيم - : ان ذلك من التشبه بعبد الاصنام الذين يقفون تجاه اللات والعزى حال الدعاء ، ولذا ورد شرعاً النهى عن الصلاة في اوقات خاصة واما كن مخصوصة ، فانه لقطع مفسدة التشبه بعبادات اهل الشرك .

مدفوعة بأنه لو كان التوجه حال الدعاء نحو المقبرة ذريعة إلى الشرك لزم الشارع ان يبينه بالنهى عنه كما نهى عن "صلاة في الاماكن المكروهة او المحرمة ، ولما لم يبين مرجوحية التوجه حال الدعاء نحو الحجرة الطاهرة لا يمكننا الحكم بالمرجوحية بعد ثبوت الرخصة العامة في الآيات المذكورة ، والحجة الشرعية تقتضى الاخذ بعموم العام إلى ان يأتى المخرج القطعى .. وليس لنا في قبال الآيات البيّنات حجة وافية لرفع اليد عنها ، فالحكم بخلافها سلوك منهج لم يأذن به الله تعالى ، كل ذلك مضافاً إلى ما حكم به الامام مالك حين ما سأله المنصور فقال له : يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا الله ام استقبل رسول الله ؟ فقال مالك : ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم الى الله ، بل استقبله واستشفع به - الحديث ولا يخفى ان هذه الرواية ذكرها جملة من اعظم علماء السنة بأسانيد صحيحة ، فراجع شفاء السقام للامام البيهقي وخلاصة الوفاء للامام مهودى والمواهب الدنية للعلامة القسطلاني ، الى غير ذلك من اقوال العلماء في كتبهم حتى يظهر لك أنه لا وجه للحكم بالشرك على من توجه حال الدعاء نحو الحجرة الطاهرة .

(المسألة السادسة)

قد نسب الوهابيون إلى الإمامية أموراً ليست في كتبهم ، ولا توجد في أصول مذهبهم :

(منها) تجويزهم الطواف حول مراقد أئمتهم والحج إلى تلك المشاهد ،

اكفاءهم منهم به عن الحج إلى البيت العتيق .

(ومنها) تقديمهم القرابين والنذورات للنبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام ، والحال أن النذر لا يكون إلا لله .

(ومنها) اتخاذهم تلك المراقد مساجد يعبدونها ويصلون إليها كما يصلون إلى الكعبة .

فهيها دعاوى ثلاثة :

(الأولى) تجويز الشيعة الطواف حول المراقد المشرفة . . . ولا يخفى أنها مدفوعة ، لعدم جوازها عند الموحدين فضلاً عن المسلمين ، فلو طاف أحد حول المراقد قاصداً به العبادة فهو كافر مشرك ، وأما إذا طاف لا بذلك المقصد بل بقصد التبرك والتشرف أو قاصداً به الإلحاح في طلب النجاح فلا يكون ذلك كفراً وشركاً ، ولكل امرئ ما نوى .

ولا يكون الطواف في حد نفسه عبادة حتى يحرم إيقاعه مطلقاً ، وإنما هو من الأفعال التي لا تكون عبادة إلا إذا أتى المعبده بقصد العبادة .

وقد نص الشارع على أن الأعمال بالنيات ، ويزيدك وضوحاً أن الشكر إذا وقع لله كان عبادة له . بخلاف ما إذا وقع لغيره تعالى ، ولذا جاز الأمر به لغيره في قوله تعالى : . ان اشكر لي ولوالديك . .

وأوضح من ذلك وقرع الأمر بالسجدة لآدم عليه السلام . وأما

اجمع المفسرون لقوله تعالى : « ورفع ابويه على العرش وخروا له سجداً ، على ان هذه السجدة ليست بسجدة عبادة بل سجدة تعظيم ، نظير سجدة الملائكة لآدم عليه السلام .

فاندفعت شبهة الوهابية كما اندفعت ايضاً شبهة من يقول : ان اهل التوحيد كيف لا يجوزون عبادة غير الله تعالى والحال ان القرآن ناطق بجوازها من قوله تعالى : « وإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » ومن قوله تعالى : « يا ابت انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين » وقوله تعالى : « ورفع ابويه على العرش وخروا له سجداً ، ؟ ؟ مضافا الى ان عليها عمل المسلمين ، حيث يطوفون حول البيت ويعظمون الاحجار بالاستلام ، فنقول - جوابا عن شبهتهم ودفعاً لتسويلاتهم - : ان المقصود بالطواف ليس عبادة البناء ، وانما هو كالسجود نحو السكبة يراد به تعظيم المنسوب اليه ، لأن البيت بيت الله تعالى وان سجدة الملائكة لآدم لم تكن سجدة عبادة والا كان لا بليس أن يجيب بأنها شرك ينافى التوحيد ، لانه يستكبر ويقول : انا خير منه .

(الثانية) دعوى تقديم الامامية الذبائح والندورات الى المشاهد ، ويكذبها الرجوع الى مصنفات الامامية المصراحة بأن النذر والعهد والاضحية لا تكون الا لله تعالى ^(١)

نعم المشاهد مأوى الفقراء والمساكين ، فكل من يقدم اليها النذر أو قربان غرضه التفريق على المستحق لا غير ، فكل من قال بغير ما قلنا فقد كفر بالله ، وكل من نسب ذلك الى الامامية فقد كذب وافترى .

(الثالثة) دعوى ان الامامية عباد القبور ، فيسجدون الى القبر .
وفيهما (اما اولاً) فلأن الامامية لا يصلون الى أى قبر كان ، ولا جرت

(١) وهى جائزه فى اى مكان كان حتى فى بيتا لمسلم نفسه .

عادتهم عليها ، فلو صلوا أحياناً فذلك لا يكون القبر عندهم قبلة ، وكيف يكون ذلك عند من يدين بالاسلام ويقول : بأن القبلة هي الكعبة ؟ ؟ فهل رأى احد ان الامامية يضحون أو يذبحون على خلاف القبلة أو يحرقون الأئمة مع ان مذابحهم بم رأى ومنظر من عامة الخلق ؟ ؟

نعم الصلاة إلى القبر مسألة فقهية لا دخل لها بالعقائد الدينية ، ولم يذكرها واحد من اهل الفضل في اصول العقائد . ألا ترى ان العلماء قاطبة اختلفوا في الصلاة في اماكن مخصوصة كراهة وتحريماً ؟ مثل الصلاة في الحمام وبيوت الغاياط وجواد الطرق والى نار مضرمة والى الصور والتماثيل أو انسان مواجه مع ان القائل بالحرمة وفساد الصلاة فيها لم يقتل بالكفر والشرك . وفي البخارى : باب كراهة الصلاة في المقابر ، وفيه ايضا باب من صلى وقدامه تنور أو نار أو شيء مما يعبد فأراد به وجه الله عز وجل . ثم ذكر ما يدل على جواز الصلاة اليها .

قوله ، فأراد به وجه الله ، شاهد على ان مورد البحث نفس الصلاة إلى القبر . كما يصلى الانسان إلى أى جدار كان ، من غير ان يجعل القبر مسجداً يصلى نحوه كما يصلى إلى الكعبة . والا فلا وجه لاختصاص الحرمة وفساد الصلاة بالصلاة إلى القبر ، بل يعم سائر الصور التى قالوا فيها بالكراهة . بل لو صلى الانسان نحو الحائط وجعله قبلة لصلاته عوضاً عن الكعبة كانت صلاته باطلة . ولو صلى لا بهذه الجهة كانت صلاته صحيحة .

ومثل ذلك الصلاة نحو القبر حيث اراد المصلى بصلاته وجه الله لا وجه صاحب القبر ، فانها اذ لم يرد من الشرع ما يدل على الفساد والحرمة كانت صحيحة . ولذا ذهب في البخارى إلى الكراهة .

واستدل على الجواز بأن عمر رأى انس بن مالك يصلى عند القبر فقال

القبر القبر ، ولم يأمره بالاعادة . وبقره صلى الله عليه وآله : جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً ، اينما ادرك رجل من امتي الصلاة صلاتها . وبأنه لما مات الحسن بن علي ضربت امرأته القبة على قبره سنة ثم رفعت . اورده في باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور

(واما ثانيا) فلائن ما استدل به ابن تيمية بما عن عائشة أنه : قال النبي صلى الله عليه وآله في مرضه الذي مات فيه : لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد . قالت ولو لاذك لأبرز قبره غير أنه خشي ان يتخذ مسجداً فالجواب عنه : ان الحديث لا دلالة له على حرمة الصلاة نحو القبر اذا أراد المصل بها وجه الله تعالى ، وانما يدل على لعن اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يعبدونها كما يعبدون موسى وعيسى ، أو يحملونها قبله نظير بيت المقدس عند المسلمين .

ويشهد لذلك ما في منهاج السنة من رواية مالك في الموطأ أنه قال النبي صلى الله عليه وآله : اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد .

فان الحديث ناطق بحرمة اتخاذ القبر مسجداً يسجد اليه ، ومعلوم ان ذلك شرك لو اعتقده المصل .

ويدل على ذلك ايضا قول عائشة : غير أنه خشي ان يتخذ مسجداً ، قال السندى شارح النسائي : مراد النبي صلى الله عليه وآله ان يحذر امته ان يصنعوا بقبره ما صنع اليهود والنصارى بقبور انبيائهم ، من اتخاذهم تلك القبور مساجد : اما بالسجود اليها تعظيماً أو بحملها قبله يتوجهون في الصلاة نحوها وعن النووي في شرح صحيح مسلم : قال العلماء : انما نهى النبي صلى الله عليه وآله عن اتخاذ قبر غيره مسجداً خوفاً من المبالغة في تعظيمه والافتتان

به ، فرما ادى ذلك إلى الكفر كما جرى لكثير من الامم الخالية ، ولذا قال في الحديث : «ولو لا ذلك لأبر قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً ، انتهى وقال جلال الدين السيوطي في شرحه على النسائي : قال البيضاوي : لما كان اليهود والنصارى يسجدون لقبور انبيائهم تعظيماً لشأنها ، ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلاة نحوها واتخذوها اوثاناً لعنهم رسول الله صلى الله عليه وآله ومنع المسلمين من مثل ذلك ، وأما من اتخذ مسجداً في جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه فلا يدخل في ذلك الوعيد .

(المسألة السابعة)

مذهب الوهابية على وجوب هدم المساجد المبينة حول المراقد المشرفة واحتجوا لذلك : بأنها است على غير تقوى من الله ، وبحديث عائشة : ان أم حبيبة وام سلمة ذكرا للنبي صلى الله عليه وآله كنيسة رأتاها ررض الحبشة فيها تصاوير ، فقال رسول الله : ان اولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار المخلوق عند الله يوم القيامة .

وقالت الامامية - بل وسائر المسلمين - على جواز البناء وحرمة الهدم ، لكونها من مساجد الله الواجب تعظيمها ، نظير مسجد النبي صلى الله عليه وآله والمسجد الأموي وبيت المقدس الذي دفن فيه كثير من الانبياء من ولد اسحق وعليه السيرة القطعية ايضاً ، وفتوى العلماء بأن من اتخذ فسحة من المكان مسجداً ولو كان في ناحية القبر - نظير مسجد النبي صلى الله عليه وآله وقبره وقبر ابى بكر وعمر - جاز ذلك ، كما عرفت من كلام البيضاوي وجلال الدين السيوطي .

والجواب عن الرواية : (اولا) انها معارضة بما في البخارى وغيره من قوله صلى الله عليه واله ، جعلت لى الارض مسجداً وطهوراً أينما ادرك رجل من امتى الصلاة صلاها ، وبانه لما مات الحسن بن على عليه السلام ضربت امرأته قبة على قبره الى سنة ، فانه يدل على جواز الصلاة فى ناحية القبر بالملازمة الواضحة .

(وثانيا) ان كون النصارى واليهود شرار اخلق ليس من جهة بناء المسجد على القبر ، والا لما مدح الله تعالى المؤمنين بقوله ، وقال الذين غلبوا على امرهم لتتخذن عليهم مسجداً ، بل لأن اليهود والنصارى زادوا على كفرهم كسراً آخرأ ، حيث اشركوا لأجل تعظيمهم صور الصالحين منهم بجعلها فى معابدهم ، نظير الأصنام المعلقة فى الجاهلية على الكعبة .

وابن هذا ممن جعل فسحة من الارض مسجداً لا يريد به غير التوجه الى الله ولا تعظيم احد غير الله ؟ ؟ والكتساب العزيز فاطق بجوازه ، وفى تفسير الجلالين : ، وقال الذين غلبوا على امرهم ، وعم المؤمنون ، لتتخذن عليهم ، أى حولهم ، مسجداً ، يصلى فيه ، وفعل ذلك على باب الكهف . وفى تفسير الرازى ، لتتخذن عليهم مسجداً ، نعبد الله فيه ونستبقى آثار أصحاب الكهف بسبب ذلك - انتهى .

واذا جاز اتخاذ المسجد على باب الكهف بنص القرآن استبقاء للآثر من دون ان يكون شركاً ، فما نحن بعمل بما جوزة القرآن الى ان يثبت بنص - يعتمد عليه - النسخ أو التخصيص المخرج عن حكمه .

(خاتمة)

فى بيان ما عليه الطائفة الروائية ، وهى عدة امور اتخذوها شعاراً لهم

(منها) مباينتهم مباينة عظيمة لسائر طوائف المسلمين . حتى انهم جعلوا ديارهم ديار توحيد وديار غيرهم ديار شرك . كما هو دأب الخوارج في اصول مذهبهم . وهذه مباينة مدمرمة شرعا ، كيف لا وهي تفرق منهي عنه في قوله تعالى : « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، وقوله سبحانه : « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء . »

وفي البخارى في كتاب الفتنة عن حذيفة بن اليمان قال : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وآله عن الخير ، وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركنى . فقلت : يا رسول الله انا كئنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم دعاء على باب جهنم من اجابهم اليها قذفوه فيها قلت : يا رسول الله صفهم لنا ؟ قال : هم من اهل جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا قلت : فما تأمرنى ان ادركنى ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وامامهم . قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام ؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها

وليت علماء الوهابية الذين ألفوا رسائل في اصول التوحيد وبنوا فيها انواع الشرك والكفر يعدون من اقسام الكفر كفر التفرقة عن الجماعة ، نظراً إلى قوله : لست منهم في شيء ، وقول النبي صلى الله عليه وآله : « من فارق الجماعة قدر شبر فقد خلع ربقة الاسلام . »

(ومنها) ان الوهابية اصحاب الزلازل والفتن بنصر رسول الله صلى الله عليه وآله ، كما في البخارى في كتاب الفتنة عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله قال مرتين : اللهم بارك لنا في يمننا ، اللهم بارك لنا في شامنا . قالوا : وفي نجدنا قال : هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان . وفيه ايضا عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وآله انه قام إلى جنب المنبر فقال : الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان .

وايضاً عن نافع عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وهو مستقبل المشرق يقول : ألا إن الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان .
وفي شرح السنة عن عقبه ابن عمر قال : أشار رسول الله صلى الله عليه وآله بيده نحو اليمن وقال : الإيمان يمان ههنا ، إلا أن القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذناب الأبل حيث يطلع قرن الشيطان .
(ومنها) أنهم جعلوا من أقسام الشرك « شرك المحبة » كما في كتاب بجمعة التوحيد ، واستندوا في ذلك إلى قوله سبحانه : « ويجعلون لله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله » .

وفيه : أنه لم يتحصل معنى لما جعلوه شركاً ، فإن أرادوا أن مجرد محبة غير الله شرك لزم عليهم شرك المسلمين جميعاً لمحبتهم آبائهم وأولادهم وأموالهم وأحبائهم ، ولم يقل به أحد ولم يأت به شرع ، وإن أرادوا أن المحبة ينتهي بها الأمر إلى عبادة المحبوب من الأنبياء والصديقين فلنا . أن الانتهاء إليها ممنوع ولا ملازمة إلا عند الغلاة ، وما عداهم من المسلمين لا يعبدون من يحبونه من نبي أو صديق بل يحبونهم لحب الله لا أنهم يحبونهم كحب الله . فلا يجدون في أنفسهم إلا هذا المقدار من المحبة والمودة للأنبياء والأولياء . ولذا لم يقولوا في حقهم إلا ما قاله الله ولا يثبتون لهم إلا ما أثبتته الله من القرب والمنزلة ورضى لهم من الشفاعة والعجب أنه لو سئل من الوهابية : أنكم تحبون رسول الله ؟ فيقولون نعم ، مع أن محبتهم للنبي لا ينتهي الأمر بهم إلى الشرك الخفي ، فكيف تنتهي محبة غيرهم لولي أو صديق أو إمام معصوم إلى الشرك ؟؟

(ومنها) اجتراؤهم على الله ورسوله بهدم القباب الطاهرة لأئمة البقيع الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، وإن ذلك منهم إنكار لمودة ذي القربى التي هي من الضروريات الثابتة بالكتاب والسنة لقوله تعالى : « قل لا

اسئلكم عليه اجراً الا المودة في القربى ، فأقدمت جماعة من الاعراب على تخريب قبور اهل بيت رسول الله ، كما اقدمت السابقة منهم على قتلهم . كم ترك الاول للآخر وكم اقتنى المتأخر اثر المتقدم ؟ فتركوا جميعاً وصية النبي صلى الله عليه وآله في اهل بيته وراء ظهورهم .

هذا مع ان في الهدم بعد البناء من هتك احترام الميت ما لا يخفى . . . كيف لا والحال اتفقت المذاهب على ان المشى على قبر المؤمن والانتكابه والجلوس عليه هتك لحرمة ؟ فبالاولوية القطعية يكون هدمه وتخريبه هتكاً لها .

والذى ينبئك عن ان هدم قبور ائمة البقيع هتكاً لهم وتعرضاً بسوء اليهم ما نشره السلطان ابن سعود في المفاوضات الهندية قائلًا في ص ١٧ ذكرتم اسئلة ستة تتعلق بقبر النبي صلى الله عليه وآله وبيته ، فقد اعلنا غير مرة رأينا في ان قبر النبي وبيته ندافع عنه بأموالنا وارواحنا وبكل ما نملك ولم نقف امام المدينة المنورة ونكسنا بحصارها الا حرمة لرسول الله صلى الله عليه وآله ولمسجده .

وقال ايضا في بعض مراسلاته الى بعض العلماء : وبعد ، فاننا نذكركم ان القبة النبوية لم يمسها احد بسوء ولم يخطر ببالنا قط ان نمسها بسوء ، وان للرسول حرمة لدينا لا تدانها حرمة - انتهى -

فانه كما ترى معترف بأن الباعث لحفظ مرقد النبي صلى الله عليه وآله هو احترامه بحيث لو مسته يد التخريب كان ذلك سوءاً منافياً للاحترام ، وليته ايضا يعترف بأن احترام النبي صلى الله عليه وآله واحترام اهل بيته موجب لحفظ مراقدهم وعدم مسهم بسوء . والافأى فرق بين الاحترامين ؟ ام اى تفكيك بينهما والحال ان ذرية النبي صلى الله عليه وآله ابعاضه بنص

القرآن (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم) وفي البخارى : « فاطمة بضعة مني ، فهم ابعاضه صلى الله عليه وآله واحترامهم احترامه وعتكهم عتكه صلى الله عليه وآله ، فاذا كان هدم قبة النبي صلى الله عليه وآله مخالفا لقول الله تعالى وتركاً للسنّة ومسا بسوء كان هدم قبور آل الرسول كذلك ايضا . والفرق تحكم بحت وقول بغير علم .

(ومنها) ذهاب علماء الوهابية الى انه لو كان البناء على القبور في ارض مسبلة للدفن وجبت ازالته لانها تضيق على الناس ، وجعلوا هذا وجهاً مصححاً لهدم القباب في البقيع . لكنه يتوجه عليهم :

(اولا) سؤال الوجه في هدم سائر البناءات التي ليست في البقيع . اولم توجب الضيق على الناس ، فانه يحرم هدمها حيث انه تصرف في اموال المسلمين وتضييع عليهم .

(وثانيا) ان ذلك في الاراضى المسبلة للدفن دون المباحات الاصلية التي منها البقيع ، حيث لم يعهد من احد وقفها وتسجيلها للدفن ، بل ولم يعهد ان احداً ملكها ثم سبلها ، فعلى من يدعى الوقف والتسجيل اثبات ذلك كله . وعلى ما ذكرنا يستحق المسلمون منها مقدار حيازتها بدفن او بناء على قبر

(وثالثا) ان الهدم والتخريب فيما لو وجد بناء على قبر في ارض موقوفة للدفن وعلم اصله وانه وضع بغير حق ، واما لو وجد بناء في ارض مسبلة ولم يعلم حاله ترك على حاله ، لاحتمال ان يكون وضع بحق واللازم حمل فعل المسلم على الصحة فكيف بأفعال المسلمين في طول هذه المدة ؟ فان تلك البناءات والقباب تناولتها ايدي المسلمين في كثير من الاحقاب ، وكانت يبرأى من الخلفاء والعلماء ولم ينكرها احد ولا ادعى انها بنيت على غير حق

الى ان ظهرت الوهابية فأقدمت على هدم تلك القباب الطاهرة ورفع آثارها وهدم المساجد المبنية حولها بلا حق اظهروه ولا عدل افشوه . بل ذلك خلاف منهم لله ولرسوله ولسيره الخلفاء من بعده .

(ومنها) تجاسر الوهابيين على المسلمين بقتلهم وهناك اعراضهم ونهب اموالهم ، حتى ان السلطان اقر على ذلك كما اعلن بذلك في المنشور بعنوان المفاوضات لوفد جمعية خدام الحرمين ، لكن جلالة السلطان ابن سعود برأ نفسه من كل عمل عمله اى رجل من قواده وجنوده مما لا يجوز الشرع قياساً لحاله بحال النبي صلى الله عليه واله وحال قواده بحال خالد بن الوليد . حين بعثه النبي الى رهط من العرب لاعلى قتالهم فخدعهم خالد وقتلهم . فلما انتهى الخبر الى النبي رفع يديه نحو السماء وقال : « اللهم انى ابرأ اليك من صنع خالد ، ثلاث مرات .

اقول : مقايضة حال جلالة السلطان بحال خالد بن الوليد ليست من تمام الجهات لان النبي صلى الله عليه واله لم يبعث خالداً للمقاتلة وانما هى شىء اذ به خالد من عند نفسه ، والجنود المبعوثة من جانب السلطان الى الحجاز انما بعثت للقتال والجدال مع الخصم .

ومعلوم ان فى الاقطار الحجازية من تكون ذمته بريئة ولا عهد ولا ميثاق له فى المقاتلة والمجادلة ، مع ما فيها ايضا من النساء والصبيان وغيرهم من الضعفاء ، والواجب على السلطان العارف بحقوق الرعية عدم التجاوز عن الحدود الشرعية المقررة فى باب الجهاد والدفاع عن البلاد ، فلا يبعث اليها من يسومهم سوء العذاب ويعامل مع المسلمين المبرئين معاملة الألمان فى بلاد بلجيكا والفرنساويين ، ويسايرهم بسيرة الاروپائيين .

او يقال فى مقام الاعتذار للوفد الهنـدى كما فى المفاوضات المطبوعة

اليوم : وليس ما وقع في الطائف بدعا في تاريخ الحروب في العالم ، فهذه افعال
الالمان في القرن العشرين مسطورة في بطون التواريخ من اعمال جنودهم في
بلاد بلجيكا وبلاد الافرنسيين ، بل هذه اعمال جنود الحلفاء وسيرتهم في
سائر البلاد التي دخلوها - انتهى .

فاذا كان هذا حال المسلمين في الجهاد وفتحهم البلاد وهذا عذرهم اذا
اعتدوا على واحد من انفسهم واخوانهم في الدين ، فعلى الاسلام السلام .
لان سلوك مسلك الكفار خروج عن الدين . كيف لا ؟ والحال ان
الكفار لا يرون دون انجاح مقاصدهم لواحد منهم او من غيرهم عهداً ولا
ذمة . واين هذا من دين المسلمين المؤدين بأداب سيد المرسلين ؟
حتى انه صلى الله عليه واله جعل لهم في جهادهم شرائط شرعية واجبة
الرعاية . التي لا يراعى واحداً منها احد من الكفار والمشركين .

ثم ان ما قيل او يقال في مقام الاعتذار من ناحية جلالة سلطان نجد
ينافي ما صدر منه في ص ١٦ من المنشور المطبوع باسم المفاوضات ما هذا
نصه هو : ان ديننا دين الاسلام و مرجعنا في اعمالنا كتاب الله وسنة
رسوله محمد صلى الله عليه واله وسنة الخلفاء الراشدين من بعده وما عليه
الائمة الاربعة : الامام مالك والامام الشافعي . والامام ابو حنيفة ، والامام
احمد رحمهم الله تعالى . فاذا كان لدى احد من الناس حجة يوردها علينا في
امر من الامور فيما يتعلق بهذه الاقسام الثلاثة من كتاب الله او سنة رسول
الله ﷺ او من اعمال السلف الصالح او من اقوال الائمة الاربعة فليتفضلوا
علينا بها لنكون اول المطيعين - انتهى .

اقول : ان كان الامر كما ذكره جلالة السلطان وصدر من حضرته هذا
الاعلان فانقسم عليه رب الكعبة ان يراجع هذه المسائل المحررة في هذه الرسالة

حتى يتبين لحضرته الحق وينكشف لديه الصواب ، ويظهر له ان ما صنعته الاعراب من هدم المآثر الاسلامية لو كان بأمر منه فليتدارك والافالمشتكى الى الله تعالى ونحتسب عنده ذلك .

ولنا التسلي بما صدر قبل الاسلام من تخريب مرقد الدين الكعبة والبيت المقدس وسائر الاماكن المشرفة ، وكذلك ما صدر بعد الاسلام مما صنعه يزيد بن معاوية من قتله ابن رسول الله وتركه تلك الجسوم الطاهرة على وجه الارض بلا غسل ولا كفن ولا دفن ، ثم عطفه على تخريب الكعبة واباحته المدينة بل وما صنعه الحجاج في واقعة ابن الزبير ورميه الكعبة بالمنجنيق ثم اقول : لو كانت ذممة جلالة السلطان في الواقع مشغولة بالتبرئة لا تدفع عن حقوق الناس المتعلقة بالنفوس والاموال ، بل الواجب اداء حضرته ما عليه من الحقوق التي صار هو سبباً لتضييعها على صاحبها ، والنبي صلى الله عليه واله معلوم انه كان يرى الذممة . وانما تبرأ جهاراً ليعلم الناس بأن ما فعله خالد من القتل والنهب خلاف لله ولرسوله ، ولكنه مع ذلك ارسل علياً عليه السلام لتدارك ما تلفه خالد على الرهط وجنى عليهم . واين هذا من صنع السلطان ؟؟ فالقياس الصحيح بحال النبي صلى الله عليه وآله يقتضي ان يصنع السلطان مع المسلمين الذين جنت عليهم جنوده وقواده مثل ما صنع النبي صلى الله عليه واله من ادائه رسوم الجنايات والتعويض لهم بما اخذ منهم . فان لكل مؤمن برسول الله اسوة حسنة .

(ومنها) ان الوهابية منعوا عن الحرية المذهبية في الديار النجدية والحجازية وضيقوا على المسلمين في الاخذ بمذهبهم وما اباحه الشارع لهم على طريقتهم فجعلوا يرمون من قال : يا محمد ، ويا رسول الله بالكفر والشرك ومنعوا الناس من الترحيم والتذكير والتسليم في اوقاتها ، ومنعوا عن مسح قبر النبي صلى الله عليه واله

والالتصاق به والتوجه اليه حال الدعاء ، ومنعوا عن شرب التتن وغير ذلك
تمام يصرح الشارع بحرمته والانتها عنه لا خصوصا ولا عموما .

وقد اعلنوا - كما في ص ١٧ من المفاوضات الهندية ان كل مسلم حر في
كل قول او عمل يجيزه الاسلام ، ونمنع من كل قول او عمل يحرمه الاسلام
ان الحجاز هو مصدر الاسلام واساسه فاذا لم تكن الكلمة العليا فيه
لكتاب الله ولسنة رسوله ولما كان عليه السلف الصالح ففي اي مكان تكون
الكلمة العليا لهذه الاسس العظيمة - انتهى .

والجواب عن هذا الاعلان : ان المراد من الحرية المذهبية المعروضة
لدى السلطان ليست ما قدمت عليها الامم الاروبائية كي يستحق الوفد هذا
الجواب منه ، وانما يراد بها ما اعلنها الشارع في كتابه وسنة رسوله بقوله :
« لا يكلف الله نفسا الا ما اتياها ،

ومقتضى الآية - مضافا الى ما عرفت في المقدمة - اباحة ما منعت عنها
الوهابية وزجرت الناس عليها ، كما ان مقتضى قوله تعالى : « قل لا اجد فيما
أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون متئا او دما مسفوح ، اباحة
التدخين ، فان الآية وردت في تلقين النبي صلى الله عليه وآله طريق ابطال
شرعية اليهود حيث حرموا بعض ما رزقهم الله افتراء عليه ، والتعبير عن عدم
وجود الحرام بعدم الوجدان للإشارة بعد القاء الخصوصية الى كفاية عدم
الوجدان في الرخصة والحلية ، وانه طريق الى معرفة الاحكام الشرعية .

ومثل هذه الآية في الدلالة على حلية شرب التتن قوله تعالى : « وما لكم
ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم . حيث دلت
على كفاية خلوما فصل من المحرمات عن ذكر حرمة شرب التتن في الحكم
بعدم الحرمة .

ويمكفي هذا المقدار من الآيات في نهوض الحجة على البراءة الشرعية وتكون هي الكلمة العليا في الاقطار الحجازية . ولا يجب على المسلمين ان يجتمعوا على مذهب واحد ، وانما يجب عليهم اتباع الكتاب والسنة حسبما ادت اليه انظارهم لقوله تعالى : « ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ، ولقوله سبحانه : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم » وقوله تعالى : « فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » .

وفسر اهل الذكر بالعلماء من غير حصر في واحد او ازيد ، فهم المرجع للعوام ، كما ان المرجع للعلماء الكتاب والسنة .

وليس في آية او رواية من حرمة التدخين شيء ، والاسراف والتبذير واللغوية جهات خارجية لا تتوجه الى من يرى الانتفاع بها ، وليس التن مما تنفر الطبائع منه كي يعد من الخبائث .

ولو سلم فليس بأشد تنفراً من القهوة المرة والمقايير المتداولة ، ولو رأت طائفة انه حرام ليس لها منع الشارب اذا رأى ان شرب التن مباح ظن النهي عن المنكر انما هو لمن يراه منكراً ، وليست مسألة جواز التدخين او حرمة من المسائل البالغة حد الضرورة كالصلاة والصوم ، والاحكام المشتركة بين الامة لا يحكم فيها الا الكتاب والسنة ، وليس لاحد ان يلزم الناس بقول قائله شيخ او رئيس او حاكم او امير اذا لم يوافقه قول الله وقول رسوله .

قال ابن تيمية في ص ٣٢ من الجزء الثالث من منهاج السنة : من اعتقد انه يحكم بين الناس بشيء من ذلك ولا يحكم بينهم بالكتاب والسنة فهو كافر . انتهى .

والقرآن حكم عدل وقول فصل ينادى بحيث يعرفه كل عربى : بأن العقوبة لا تكون الا بعد اتمام الحجة ، لئلا يكون للناس على الله حجة ، ولا يجوز التعدى على من اجتهد فى فعل او قول من الادلة الشرعية ورأى أنه مباح او جائز ، لأن للمصيب اجرين وللمخطئ اجر .

ولذلك ايضا شاهد من سيرة رسول الله وسيرة الخلفاء ، فان النبي صلى الله عليه واله لم يصنع بخالد بن الوليد من التعويض والقصاص والديه شيئا عرضا عما صنعه خالد ببني جذيمة من القتل والنهب ، وكذلك من بعده ابو بكر حين قتل خالد مالك بن نويرة وواقع امرأته فى تلك الليلة ولم يقم ابو بكر عليه الحد وان اشار عيه عمر بالحد ، وكل ذلك لان خالداً كان متاولا ومجتهدا ، والمسلمون لم يصنعوا شيئا مما ارتكبه قتلة عثمان ، والحال ان عليا دافع عن قاتليه وذب عنهم لتأويلهم واجتهادهم فى قتله .

بل ولا فعلوا فعل اهل البصرة واصحاب الجمل ولا صنعوا بعلى واصحابه ما صنعه معاوية واصحابه الذين سماهم على (٤) بالمسلمين كما ذكره ابن تيمية فى ص ١٦ من الجزء الثالث من منهاج السنة .

فما صارت الصحابة اليه هو معنى كون الدين الخالص لله ، وانه لا يأتى العبد الا بما يرضى الله ، والا فأكثر الناس على متابعة الهوى والعمل بالسمعة والرياء فينتصر لجاهه وماله ويكون قصده من مجاهدته الحمية لنفسه وعشيرته ليقع المدح والثناء عليه ، فهذه هى البدعة المنهى عنها شرعا نهيا مؤكدا فالمتؤمن لا يحكم الا بالحق المطابق للكتاب والسنة وسيرة الصحابة ، فمن اراد الحكم بما انزل الله فلا محيص له عن ان يسند حكمه الى ركن وثيق والا كان حكما بغير ما انزل الله .

(استدراك في الشفاعة)

وهو ان الشيخ سليمان بن سحمان ذكر كلاما طويلا في كتاب الهدية السنية صحيفه ٦٤ الى اواخر ٦٨ ، وعنوانه « لا الشفاعة الشرعية او الشفاعة الشركية والشفاعة الحق ، ... ثم اورد جملة من الآيات الكريمة والاحاديث الشريفة الدالة على وقوع الشفاعة التي من جملتها قوله تعالى : (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه . . . يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا . . . وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى) .

ومنها حديث الصحيحين ، وفيه : ان الله يقول لرسوله اربع مرات : يا محمد ارفع راسك وقل يسمع واشفع تشفع .
ورواية البخارى عنه صلى الله عليه واله : اسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : « لا اله الا الله » خالصا من قلبه .
ورواية الترمذى وابن ماجه عنه صلى الله عليه واله : اتانى آت من عند ربى فخيرنى بين ان يدخل نصف امتى الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة ، وهى لمن مات لا يشرك بالله شيئا .

اقول : وقد مر عليك حديث استسقاء عمر بالعباس ، وحديث توسل الاعمى الى الله بالنبي صلى الله عليه واله ، وحديث توسل آدم عليه السلام حيث يقال يارب اسئلك بحق محمد الا غفرت لى . فقال الله : كيف عرفت محمدا ولم اخلقه

بعد ؟ قال : رأيت على قوائم العرش مكتوبا « لا اله الا الله محمد رسول الله » فقال الله : واذا سئلتني بحقه فقد غفرت لك .

وقد صح في الحديث : ان في هذه الامة المرحومة شفعا الى الله ، وان منهم من يشفع لأكثر من ربيعة ومضر . وللغمام والقبيلة

وإذا عرفت ادلة شفاعة النبي والأئمة البالغة حد التواتر وامعنت النظر فيها علمت ان الاستشفاع الذي عليه المسلمون خلفا عن سلف انما هو على قسمين (احدهما) ان يقدموا النبي او الولي الوجيه عند الله انام طلب الحاجة بأن يقسم على الله به وبحقه في الفضل والايمان والطاعة لله ، كما جاء في حديث ابن عمر في توسل آدم وما روى : من ان النبي صلى الله عليه واله وسلم علم الضرير التوجه الى الله به صلى الله عليه واله وسلم وان يطلب من الله ان يشفعه فيه ، كما اسنده احمد عن عثمان بن حنيف ، وكذا ابن ماجة والترمذي وصححه ، وكذا الحاكم في مستدركه والسيوطي في جامعه ، وكما رواه البخاري من استسقاء عمر بالعباس وتوسله إلى الله به .

(وثانيهما) ان من له حاجة إلى الله يطلب من النبي صلى الله عليه واله وسلم ان يسأل الله قضائها ويرجونه ان يشاركه في الدعاء إلى الله ومسألة تلك الحاجة منه جل وعلا ، يفعل ذلك السائل اعتماداً على وجاهة الشفيع عند الله وقربه من الله تعالى .

وان المسلم الذي يؤدي الشهادتين مخلصا هو الذي اذن الله نبيه بالشفاعة كما دلت عليه روايات البخاري والترمذي وابن ماجة ، وكذا روايتا الحارث ابن قيس وابي سعيد عنه صلى الله عليه واله وسلم .

هذا هو ما عند المسلمين في التوسل والاستشفاع لا غيره ، وقد جاء به الكتاب والسنة ، ومن نسب غير ذلك اليهم فقد افترى عليهم إما جهلا بما عليه

المسلمون في توسلهم واستشفاعهم اعتماداً على الكتاب والسنة ، وأما عداً لرسول الله وأوليائه في بقاء كرامتهم في الاسلام ولياقتهم للاستشفاع بأحد القسمين المذكورين ، وإما تمويهاً وتلبساً على بعض العوام للاستعانة بهم على ما حرمه الله من دماء المسلمين وأعراضهم وأموالهم .

والعجب ان الشيخ سليمان ذكر الآيات الواردة في الاستشفاع بالأوثان والاصنام فحاول ان يتشبه بها لنفي الشفاعة ، حتى نسب إلى المسلمين الشرك والكفر والحال انه ذكر من آيات الشفاعة بأذن الله واحاديثها ما بلغ التواتر ومعلوم ان عمل المسلمين على مقتضى دلالتها ، فاللزام على الشيخ شرعا الحكم بمقتضاها ، فيجعل بتدبر القرآن والاحاديث ما للمسلمين وما على المشركين على المشركين ، ولا يحاول بقياسه ان يخلط الايمان بالشرك والمشروع بالمحظور وما اذن الله فيه لمن يرتضيه بما يسخطه وينفيه (ما هكذا تورد يا سعد الابل) فان المسلمين يقولون : ان الله هو الهنا ومعبودنا ، وهو الذي اذن لنبيه في الشفاعة لنا ومع ذلك ليس لك من الكتاب والسنة حاجر عن قولك في صحيفه ٦٦ : ان الكتاب والسنة دلا على ان من جعل الملائكة والانبيا او ابن عباس او ابا طالب او المحجوب وسائط بينهم وبين الله ليشفعوا لهم عند الله لاجل قربهم من الله - كما يفعل عند الملوك - انه كافر مشرك حلال الدم والمال وان قال . اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله وصلى وصام .

ياشيخ ان عمر استشفع بالعباس إلى الله في الاستسقاء ، فماذا تقول ؟؟

وكل احد يعلم ان استشفاع المسلمين بالانبيا والاولياء إلى الله انما هو على نهج استشفاع عمر بالعباس ، وماذا تريد بقولك : كما يفعل عند الملوك ، فهل تريد بذلك ما زعمته في صحيفه ٦٧ : من أن الشفاعة عند الملوك انما تكون لخبارهم بما يجهلون من حال الرعية ، أو لعجزهم عن تدبير رعيته ، أو خوفهم من

الشفيع أو حاجتهم اليه ؟

فانا وسائر المسلمين نخبرك أنه ليس في المستشفعين الا من يعتقد أن الله هو العالم بكل شيء والقادر على كل شيء ، وأنه اذن لأوليائه بالشفاعة للمسلمين رحمة منه بهم وكرامة للشفيع عنده كما اوضحناه وحاشا أن يستشفع المسلمون بالنحو الذي تزعمه في شفاعة السلاطين .

على أن شفاعة الملوك لا تنحصر بما زعمته ، فان الملك قد يكون تشفيعه رحمة الرعية واكراما للشفيع من دون جهل ولا عجز ولا خوف ولا حاجة .
ياشيخ ابيت الا أن تقول : كافر مشرك حلال الدم والمال وأن شهد الشهادتين وصام وصلى ، فان لسانك في فمك وقلبك بيدك وما الله بغافل عما تعملون وهو المستعان على ما تصفون . ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
تمت الرسالة بعون الله وحسن توفيقه يوم الجمعة لخمس بقين من شهر ربيع الاول من شهور سنة ١٣٤٦ .

الفتوى التى اصدرها السيد صاحب الفضيلة شيخ الازهر فى شأن
جواز التعبد بمذهب الشيعة الامامية ،

قيل لفضيلته :

انّ بعض الناس يرى انه يجب على المسلم لى تقع عباداته ومعاملاته
على وجه صحيح ان يقلّد احد المذاهب الاربعه المعروفة وليس من
بينها مذهب الشيعة الامامية ولا الشيعة الزيدية ، فهل توافقون —
فضيلتكم على هذا الرأى على اطلاقه فتمنعون تقليد مذهب الشيعة
الامامية الاثنا عشرية مثلا ،

فاجاب فضيلته :

١- ان الاسلام لا يوجب على احد من اتباعه اتباع مذهب معين بل
نقول : ان لكل مسلم الحق فى ان يقلّد بآدى ذى بدء أى مذهب
من المذاهب المنقولة نقلا صحيحا والمدونة احكامها فى كتبها الخاصة
ولمن قلّد مذهباً من هذه المذاهب ان ينتقل الى غيره أى مذهب —
كان ، ولا حرج عليه فى شىء من ذلك ،

٢- ان مذهب الجعفرية المعروف بمذهب الشيعة الامامية الاثنا
عشرية مذهب يجوز التعبد به شرعا كسائر مذاهب اهل السنة فينبغى
للمسلمين ان يعرفوا ذلك وان يتخلصوا من العصبية بغير الحق
لمذاهب معينة ، فما كان دين الله وما كانت شريعته بتابعة لمذهب
او مقصورة على مذهب ، فالكل مجتهدون مقبولون عند الله تعالى
يجوز لمن ليس اهلا للنظر والاجتهاد تقليد هم والعمل بما يقررونه فى
فقهم ولا فرق فى ذلك بين العبادات والمعاملات ،

محمود الشلتوت

بسم الله الرحمن الرحيم

الجزائر العاصمة في ١٧ من شهر أيلول ١٩٧٨ م

فضيلة الأستاذ المجلس الشيخ حسن العبد محمد بن جامع طهره
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

يسرني يا فضيلة الأستاذ المجلس - أريد أبعث إليكم
بمقالتي في الفكر والتقدير لهذه الهدية القيّمة التي
لا تغد لها هدية ثم لا لإطلاقه - وهو نسخة من كتاب
الله العزيز مكتوب بالخط الكوفي الجميل .

ومن تلقيت هذه الهدية بالأمس وأنا أحمده
لكم هـ الجهد الجميل في نشر هذه الطبعة كتاب الله تعالى .
لذلك أرجو أنه تتفضلوا بقبول شكري والله عايدكم
بالنفع والبر .

هذا وقد كنت بالقاهرة وقد تلّمت هذه النسخة حين وصلت
إلي الجزائر . فحمدتكم هذا الجميل الطيب
وهذه المناسبة أرضا استغلت في الإخراج السيد / توفيق الهادي
نسخة من كتابكم الرسول والشريعة الذي ختم بنصنيفه ردّ
المالك في لفضائل أجددنا مع آل البيت . فجزاكم الله أحسن
ما جاز به الصديقين في الدنيا والآخرة .
وأختم رسالتي بالثناء لكم - حفظكم الله
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أفكم
أشور حبيب هادي أحمد ولد الحسين
أستاذ اللغويات بكلية بجامعتي الجزائر - العاصمة .

هذه الرسالة
١٩٧٨ م

قال الاستاذ الاكبر : لاعصية في الاسلام

لقد مضى زمان العصية الجاهلية .. كلنا مسلمون .. ومذاهبنا جميعاً تنبثق من أصل واحد هو رسالة محمد ﷺ كتاب الله وسنة رسوله .

وقال : إن بيني وبين كثير من أئمة الشيعة رسائل تلاقى عند وجوب التقريب ، ونزع ما بين السنة والشيعة من عصبية انتهزها الأعداء ، والمستعمرون للتفريق بين الشعوب الإسلامية الواحدة في مصر ، والعراق ، وإيران .

وقال الاستاذ الأكبر : إن الإستعمار يحاول أن يجد ثقباً ينفذ منها إلى وحدة المسلمين . يمزقها ويفرق شملها ، ويبعث بين أهلها العداوات والبغضاء . والدين من وراء المسلمين يدعوهم إلى كلمة الله « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم » .

وقال الأستاذ الأكبر : لقد رجحت مذهب الشيعة خضوعاً لقوة الدليل في كثير من مسائل المسلمين ، أخص منها ما تضمن قانون الأحوال الشخصية .

وقال : إن الباحث المستوعب سيجد في مذهب الشيعة ما يقوى دليله ، ويلتئم مع أهداف الشريعة من صلاح الأسرة والمجتمع .

ثم أعلن الأستاذ الأكبر عن اعترافه بتدريس الفقه الاسلامي في كلية الشريعة بجميع المذاهب ومن بينها مذهب الشيعة ، لإمامية وزيدية .

وقال : لقد اتفقت مع الاستاذ الباقوري على الرجوع بأهل المذهبين إلى الاعتصام بحبل الله والاتفاف حول المحور المقدس رسالة محمد ﷺ . واستجاب الوزير «الباقوري» للدعوة استجابة فعلية وعمالية ، ففي حديث سابق لفضيلة الاستاذ الأكبر مع جريدة « الشعب » ، القاهرية تحدث فضيلته حديثاً

عابراً عن الشيعة والتفرقة المذهبية وانهاالت على الشعب، كثير من الاستفسارات عن دور «الازهر» في مثل هذا الموقف، . وذهب مندوبها بهذه الاستفسارات جميعاً إلى الاستاذ الاكبر الشيخ محمود شلتوت شيخ الازهر ليعلم المسلمين كلمة الاسلام .

وقد استهل فضيلة الاستاذ الاكبر حديثه معي قائلاً :

لقد دعا الاسلام إلى الوحدة وجعل المحور الذي يتمسك به المسلمون ويلتفون حوله هو الاعتصام بحبل الله وقد جاء ذلك في آيات الذكر الحكيم . وأصرحها في ذلك قوله تعالى — في سورة آل عمران — « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا » .

نهى عن التفرق : والتفرق بعمومه يشمل التفرق بسبب المذهبية ، وقد انبثقت المذاهب الفقهية الاسلامية — على كثرتها واختلاف طرقها — من أصول واحدة هي : كتاب الله وسنن نبيه .

وبدأ الاستاذ الاكبر يتحدث عن أثر الاجتهاد في الاحكام .

فقلت لفضيلته :

نحن لا ننكر الاجتهاد ، ولكن الذي حدث هو أن المذاهب قد تفرقت به وتعددت ، فما رأى فضيلتكم فيما وصل به الاجتهاد إلى التفرقة المذهبية التي نراها بين المسلمين ؟ .

فأجاب الاستاذ الاكبر قائلاً :

لقد كان الاجتهاد في الاحكام مجال واسع تفرقت به المذاهب وتعددت ،

وعلى رغم تعددها واختلافها فى كثير من الاحكام ، وتعدد الآراء فى المسألة الواحدة فقد كان الجميع يلتقون عند حد واحد وكلة سواء هى الايمان بالمصادر الاولى وتقديس كتاب الله وسنة الرسول ، وقد صرح عن جميع الائمة : إذا صح الحديث فهو مذهبي واضربو بقولي عرض الحائط ، .

وفى هنا تعاون الشافعى والحنفى والمالكي والحنبلى والسنى والشيعى ولم يبرز خلاف بين أرباب المذاهب إلا حينما نظروا إلى طرق الاجتهاد الخائفة وتأثروا بالرغبات ، وخضعوا للإيحاءات الوافدة فوجدت ثقب ثقب منها العدو المستمر .

وأخذ يعمل على توسيع تلك الثقب ، حتى استطاع أن يلج منها إلى وحدة المسلمين يمزقها ويفرق شملها ويبعث العداوة بين أهلها : وبذلك دببت فيما بينهم عقارب العصبية المذهبية وكان من آثارها السيئة ما كان يحفظه التاريخ من تنازع أهل المذاهب بعضهم مع بعض وتحين الفرص لا يقاع بعضهم لبعض ، والذين من وراءهم يدعواهم : هلوا إلى كلبة الله : ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وأصبروا إن الله مع الصابرين .

وقلت للاستاذ الأكبر : هل وجدتم فى مذهب الشيعة من الآراء ما أفتنم بها لرجاحتها دون الاخذ بآراء أخرى فى نفس الواقعة ؟

فقال فضيائه :

لا أنسى أنى درست المقارنة بين المذاهب بكلية الشريعة بالازهر فكنت أعرض آراء المذاهب فى المسألة الواحدة - وأبرز من بينها مذهب الشيعة - وكثيرا ما كنت أرجح مذهبهم خضوعا لقوة الدليل .

ولا أنسى أيضاً أنى كنت ابقى فى كثير من المسائل بمذهب الشيعة وأخص منها بالذكر ما تجد الناس فى حاجة ملحة إليه . وهو يختص بالقدر المحرم من الرضاع . كما أخص بالذكر ما تضمنه « قانون الأحوال الشخصية » الأخير . ونذكر على سبيل المثال المسائل الآتية :

أولاً : - الطلاق الثلاث بلفظ واحد فإنه يقع فى أكثر المذهب السنية ثلاثة ولكنه فى مذهب الشيعة يقع واحدة رجعية . وقد رأى القانون العمل به . وأصبحت الفتوى بمذهب أهل السنة لا يقام لها وزن فى نظر القضاء الشرعى السنى .

ثانياً : - رأى قانون الأحوال الشخصية فى تنظيمه الأخير أن الطلاق المعلق منه ما يقع ومنه مالا يقع تبعاً لقصد التهديد أو قصد التطلق ، ولكن مذهب الشيعة يرى أن تعليق الطلاق مطلقاً - قصد به التهديد أو قصد التطلق ولا يقع به الطلاق . وقد رجحت هذا رأى ، وكثيراً ما أفتيت به ، وكثيراً ما أذعته وكتبته فى أحاديثى المتعلقة بالطلاق وأجوبة السائلين عن إيقاع الطلاق .
وكم وكم الخ .

والباحث المسترعب المنصف سيجد كثيراً فى مذهب الشيعة ما يقوى دليله ويلتئم مع أهداف الشريعة من صلاح الأسرة والمجتمع . ويدفعه إلى الأخذ به والارشاد إليه .

وقلت : هل ترى فضيلتكم أن شقة الخلاف بدأت تضيق بين السنة والشيعة ؟ وما مظاهر ذلك ؟

فقال : لقد مضى زمن تلك العصبية الجاهلية ، وانطوت صفحاتها المظلمة

وعرف المسلمون أن اختلاف الأشقاء لا يمكن أن يدوم ولا أن يطرد ، فلا بد أن يأتي عليهم يوم يحققون فيه نسبهم إلى أبيهم، ويلتمون فيه إلى أصلهم الذي انبثقوا منه وتفرعوا عنه ، وأخذت هذه الروح تنمو وتضيق بها شقة الخلاف بين أهل المذاهب حتى اقتدى الحنفى بالشافعى ، والسنى بالشيعى ، وتبادلت المنافع بينهم ، واتصلت الآراء وأخذ كل يلتفت بما فى مذهب الآخر حتى وصلنا إلى وقتنا هذا ، وقد رأينا تعرض كتبنا - وخاصة كتب الحديث المعتمدة - تعرض لمذاهب أهل السنة ومذاهب الشيعة المعتدلة من إمامية وزيدية وقد ترجع غير مذهب أهل السنة :

وعدت أسأل : هل هناك خطوات اتخذت أو تتخذ للقضاء على العصبية بين السنة والشيعة وما هو برنامجكم فى هذا المجال ؟ .

فقال الأستاذ الأكبر : لقد قرأى - إن شاء الله - على أن أعمل على دراسة الفقه الإسلامى فى كلية الشريعة بجميع المذاهب الفقهية المعروفة الأصول البيئة المعالم والى من بينها - دون شك - مذهب الشيعة الإمامية ، وزيدية .

وقد تحدث مع السيد وزير الأوقاف المركزى الأستاذ الشيخ أحمد حسن الباقورى الأزهرى السنى فى موضوع العصبية بين أهل السنة والشيعة ، وواجبنا نحوها من القضاء عليها والرجوع بأهل المذهبين إلى الاعتصام بحبل الله والالتفاف حول المحور المقدس فى رسالة محمد ﷺ ، كتاب الله وسنة الرسول . وقد كان من السيد الوزير أن استجاب للدعوة استجابة فعلية فطبع كتاب « المختصر النافع » فى فقه الإمامية ووزعه بالمجان على المسلمين ، وكان من أثر ذلك أيضاً أن استجابت جماعة التقريب - القائمة فى مصر منذ سنين ، والى شاركت فى تأسيسها من أول نشأتها ، وشاركت فى رسالتها

ودعوت إليها - فطُبعت كتاب « مجمع البيان » وقد دعا إلى طبعه - من قبل -
 أستاذنا المغفور له الشيخ عبد المجيد سليم شيخ الجامع الأزهر الأسبق ، وقد
 كتبت مقدمته والكتاب لإمام من أئمة الشيعة هو الإمام السعيد أبو علي الفضل
 ابن الحسن الطبرسي من كبار علماء الإمامية .

وقلت لشيخ الأزهر : هل هناك اتصال الآن بين فضيلتكم وبين أحد
 من علماء الشيعة الإمامية ؟

فقال فضيلته : إن بيني وبين كثير من أئمة الشيعة الإمامية رسائل تلاقت
 عند حد وجوب التقريب ونزع ما بين الطرفين من عصبية انتهزها الأعداء
 المستعمرون للتفريق بين الشعوب الإسلامية في مصر وإيران والعراق^(١) .

ومن حديث فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمود شلتوت شيخ الجامع
 الأزهر مع مندوب جريدة « اطلاعات » الإيرانية^(٢) .

... قال مندوب الجريدة : قلت لفضيلته :

ماهى رسالة الأزهر فى هذه الحال ؟ .

قال : إن أهم نقطة فى برنامجى هى محاربة العصبية المذهبية ودراسة العلوم
 الدينية فى جو من الصفاء والاخوة والبحث عن الحقيقة وعمما ينفع الناس .
 وإتباع الدليل من أى أفق ظهر .

١ - دلائل القضاء الشرعى ٤٠٨/٢ إسماحة العلامة المحقق الكبير السيد

محمد صادق بحر العلوم مدظله .

٢ - نشرته (رسالة الإسلام) لدار التقريب بين المذاهب الإسلامية القاهرة

العدد ٢ ص ٢١٧ السنة ١١ .

إن المسلمين إذا وصلوا إلى تحقيق ذلك أصبحوا قوة متماسكة متفرغة لما يرفع شأنها ، متخلفة من أثقال الماضي التي حملتهم إياها العصبية وجعلتهم يبدون أمام العالم كأنهم اتباع أديان مختلفة بينما هم أتباع دين واحد يؤمنون بإله واحد ، ورسول واحد ، وكتاب واحد .

فقلت لفضيلته : إن الدراسة عادة تجر إلى الاختلاف الفكري وقد رأينا كثرة المجتهدين في تاريخ العلوم الإسلامية ، وكثرة الآراء حتى في المذهب الواحد ، فكيف يمكن إذن أن يجتمع المسلمون على مذهب واحد ، أو فكرة واحدة .

فأجاب فضيلته : إن الخلاف في الرأي ضرورة اجتماعية ، وشأن طبيعي لا يمكن دفعه ، ولكن هناك فرق بين الاختلاف الذي تمليه العصبية المذهبية والجمود على فكرة معينة ولو ظهر أنها على خلاف الدليل والمنطق ، هناك فرق بين هذا وبين الاختلاف الذي تمليه الحجة والبرهان ، فالأول خلاف مذموم ومن مساوئه أنه يقطع بين المسلمين ، ويغرس العداوة والبغضاء في قلوبهم ، أما الخلاف الثاني فهو خلاف الانصاف والبحث وراء الحقيقة مع احترام كل فريق لرأي مخالفه ، ما داموا جميعاً محترمين للأصل الجامع بينهم وهو مصادر الاسلام الأولى ، وقواعده الأصلية .

وقد كان الائمة الاولون يختلفون علمياً ومع ذلك يحترم بعضهم بعضاً ، ويعذر بعضهم بعضاً ، ويتشاورون ، ويتبادلون الآراء ، ويرحل بعضهم إلى بعض ، يأخذ بعضهم من بعض .

وإذن فنحن لا نريد ولا ندعو بين الناس على مذهب واحد لا نريد أن

يندمج مذهب الشيعة في مذهب السنة ، ولا مذهب السنة في مذهب الشيعة ،
ولكن نريد أن يصل المسلمون في مختلف طوائفهم إلى لون واضح من ألوان
التعاون القائم على المحبة ، وعلى ترك العصبية ، والترفع عن التنازع باللقاب ،
والبعد عن سوء الظن فإن هذا من شأنه أن يطلق العنان للتفكير في حرية
وهدوء والتماس للحقيقة دون خوف أو اضطراب أو بلبلة ، وألا يحول بين
السني وإنتفاعه برأى أخيه الشيعي ، ولا بين الشيعي وإنتفاعه برأى أخيه السني
ما دام الجميع يصدرون عن أصل واحد .

إن المسلمين أمة واحدة لهم أصول تجمعهم ، ومبادئ قد اتفقوا عليها
منذ أول يوم في تاريخ الاسلام ، ولهم أهداف مشتركة في العالم ، تدور حول
الدعوة إلى الله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، أى حول اصطلاح
العقيدة ، والسلوك العملي للناس أفراداً كانوا أو شعوباً أو أمماً ، فعليهم أن
لا يذسوا ذلك ، وألا يسمحوا للصغار المسائل ، والخلافات الفرعية بأن تفرقهم
عنه ، وتمزق شملهم دونه .

قلت لفضيلته : حقاً إن الاسلام أمة واحدة ، ولكن ما هي العوامل
التي تحفظ لهم هذه الوحدة .

فأجاب فضيلته : إن أول هذه العوامل هو ما ذكرتملك من ترك العصبية
والتماس الحق في تعاون وإنصاف .

فهذا شرط أول ، وسيجر تحقيقه إلى تحقيق الشروط الأخرى ، مثل
استقبال الثقافة الاسلامية على أساس ثقافة واحدة ، والانتفاع بما هنا وهناك
دون نظر إلى كونه في هنا أو في هناك ، فالكتب تنشر ، والرسائل تتبادل ،

والجامعات والمعاهد العلمية تتعارف ، وتتبادل الطلاب والأساتذة ... وهكذا .
ومثل العمل على التشاور والتزاور ودراسة المشكلات في جو أخوى ، ومثل
العمل على تقوية الارتباط العاطفي بين المسلمين في مختلف الشعوب تحقيقاً
لما مثل به رسول الله ﷺ من أن المؤمنين في توأدهم وتراحمهم كالجسد
الواحد إذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى .

إن هذه العاطفة هي أم الوشائج والروابط في بناء صرح الوحدة الإسلامية
قلت لفضيلته : يعرف المسلمون أنكم من أقطاب جماعة التقريب فكيف
تكونت هذه الجماعة وما الذي قتم به نحو فكرتها ، وما هي خطواتكم المقبلة
في هذا الشأن .

فأجاب فضيلته : تكونت هذه الجماعة منذ أكثر من عشرة أعوام في
مدينة القاهرة ، وكان الذي دعا إليها وجاهد في سبيل تكوينها أخى سماحة
الأستاذ العلامة الشيخ محمد تقى القمى العالم الشيعى الإيرانى للجليل ، وقد
استقبلت هذه الدعوة عند توجيهها بروحين مختلفين ، روح المعارضين لها ،
الذين ينفرون من كل اصطلاح ، ويخافون الإقدام على أية فكرة لم يألّفوها
ويتشككون في النوايا والمقاصد بغير حق ، وهؤلاء منشون في كل طائفة
إسلامية ، فكان من هؤلاء المعارضين من يقول إن هذه الجماعة تريد أن تجعل
من السليين شيعة ، وكان منهم من يقول أنها تريد أن تجعل من الشيعيين سنة ،
وهكذا . والروح الآخر هو روح المؤمنين الواثقين بدينهم البصيرين بقواعده
وأصوله ، الذين لا ينظرون إلى ظواهر الأمور فحسب ، ولكن يتعمقون
ويتدبرون ويعرفون تاريخ الأمة الإسلامية في حال تقدمها وتأخرها ، وفي
أوقات قوتها وضعفها ، ويدركون السر في ذلك حق الإدراك - وهؤلاء هم

الصفوة من أهل العلم المؤمنين المجاهدين الصابرين ومنهم تألفت جماعة التقريب وكان لي شرف الإسهام في هذه الفكرة منذ أول يوم ، وتلقيت دعوتها من المغفور له أستاذنا الشيخ عبد المجيد سليم شيخ الأزهر الأسبق ، وعرفت أن الشيخ المراغى والشيخ مصطفى عبد الرازق شيخى الأزهر الأسبقين أيضاً كانا ينظران إليها بكثير من الأمل والارتياح والترحيب وقد التزمت أن أخص مجلتها « رسالة الإسلام » ببحوثى فى تفسير القرآن الكريم التى نحت بها نحوأ جديداً فى عرض السير القرآنية وبيان أهدافها ومناهجها وما لها من أساليب فى الوصول إلى أغراضها وقد كان لهذا التفسير وقع عند إخواننا فى مختلف الشعوب والطوائف الإسلامية ، وكنت أتلقى كما كانت المجلة تتلقى كثيراً من الرسائل التى راق أصحابها منهج البحث فى هذا التفسير وما يمتاز به فى دراسة هدفها الحق ، وأسلوبها الواضح ، وأساسها الإنصاف ، وما زالت هذه الفصول تنشر فى أعداد « رسالة الإسلام » وأرجو أن أوالىها فى المستقبل ما استطعت إلى ذلك سبيلاً إن شاء الله تعالى .

ولقد كنت طول حياتى مولعاً بدراسة الفقه الإسلامى دراسة حرة أساسها الدليل والحجة ، وأن استخرج من كنوزه وذخائره ما ينفع الناس فى عصرنا هذا وما يلفت أنظارهم إلى عظمته وإلى يسره ، وإلى رحمة الله به .

وقد استطعت أنا وكثير من إخوانى فى التقريب وفى الأزهر وفى الفتوى وفى لجان الأحوال الشخصية، وغير ذلك أن نرجح أقوالاً وآراء فى غير مذهب السنة مع أننا سنيون ، وفى ذلك ما أخذ به قانون الأحوال الشخصية المصرى فى شئون الطلاق الثلاث، والطلاق المعلق وغير ذلك فإن هذا مستمد فى مذهب الشيعة الإمامية والعمل الآن قائم عليه دون سواه .

والآن أجد من واجبي أن أدخل في كلية الشريعة من كليات الجامع الأزهر ما كنت أتوق إليه طول حياتي من دراسة الفقه على نحو خالص من العصبية المذهبية ، لا هدف إليه إلا الوصول إلى الحكم السليم في كل شأن من شئون المسلمين ، ولا سيما العملية منها ، فقد آن لهذا الفقه الأكبر الدقيق العميق أن يلبس ثوبه الملائم له ، وأن يعرض على الناس عرضاً مناسباً للعصر وأن يشعر كل مسلم بأنه حقاً فقه الحياة ، وقوام المسلمين ، وأن يتقلب في مجال نظامه وتنسيقه وترتيبه مستمداً من ذلك الفقه القوى .

ويومئذ يقف الأزهر موقفه العظيم من المسلمين في مختلف طوائفهم وشعوبهم ومذاهبهم موقف المنصف الذي يقول الحق ، ويهدي إلى الحق ويبعث النور وهاجاً في العلمين كما ألف المسلمون منه في كثير من مراحل تاريخه العظيم .

وأخيراً سألنا فضيلة الأستاذ الأكبر :

ما هو مستقبل الدين الإسلامي بعد هذا التقدم العلمي الذي بهر العالم .

فأجاب فضيلته : إن الإسلام يثبت ويقوى دائماً كلما قوى العلم وازدهر ، إن الإسلام هو الدين الذي وجه الناس إلى التفكير وإلى السير في الأرض وإلى معرفة خواص المخلوقات والارتفاع بما سخر الله فيها للإنسان ، ذلك لأنه يعلم أن هذا هو السبيل الوحيد لمعرفة الله والإيمان بعظمه الله فكل من الدين الإسلامي والعلم يتبادلان المعونة والتأييد ، فالدين الإسلامي يبحث على العلم ويؤيده ، والعلم يكشف من عظمة هذا الكون ما يؤيد عقيدة المؤمنين في عظمة خالقه وكمال مبدعه ، وصدق الله العظيم إذ يقول :

« ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ويهدى إلى صراط العزيز الحميد . »

وما كثرت أوامر القرآن بحث الإنسان على النظر في ملكوت السموات والأرض ، ودراسة السنن الكونية إلا لكونها وسيلة لمعرفة الله ، وتثبيت الإيمان به في قلوب المؤمنين .

فالعلم وسيلة لحفظ الإيمان ، وصيانتة من الضعف والتزلزل ، ولذلك أراني دائماً فرحاً بكل تقدم علمي ثقة بأن العلم يخدم الإيمان ونصيحتي إلى إخواني وأبنائي المسلمين ألا يهرم البريق الظاهر في الحقائق ، وإلا تلهيهم المسادة عن الروح ، فإن الإمام مخلوق لا بد له في كل منهما ، ولا يصلح أمره إلا عليهما جميعاً . وأسأل الله تعالى أن يهب المسلمين من لدنه رحمة ويهيئ لهم من أمرهم رشداً ، إنه سميع الدعاء لطيف لما يشاء الصراط المستقيم .

ونسأل الله سبحانه أن يطيل في حياتكم المباركة ، ويمنحكم الصحة والعافية فإن في قوتكم وعافيتكم قوة وعافية للمسلمين .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

محمود شلتوت

عضو جماعتي كبار العلماء والتقريب

المغفور له الإمام الاكبر الحاج آقا حسين البروجردى أحسن الله فى الجنة
 مثواه ، أو المغفور لهما الإمام الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء ،
 والسيد عبد الحسين شرف الدين الموسوى رحمهما الله .

ولقد ذهب هؤلاء إلى ربههم راضين مرضيين ، وإن لنا لآخوة آمنوا
 بالفكرة ، ولا يزالون يعملون فى سبيل دعمها ، وهم أئمة الإسلام ، وأعلام
 الفكر فى شتى الأقطار الإسلامية ، أطال الله أعمارهم وسدد فى سبيل الحق
 خطاهم ، من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه
 ومنهم من ينتظرو ما بدلوا تبديلاً .

حارب هذه الفكرة ضيقوا الألق ، كما حاربها صنف آخر من ذوى
 الأغراض الخاصة السيئة ولا تخلو أية أمة من هذا الصنف من الناس ، حاربها
 الذين يجدون فى التفرق ضمناً لبقائهم وعيشهم ، وحاربها ذوو النفوس
 المريضة ، وأصحاب الأهواء والنزوات الخاصة^(١) .

١ - وقال الشيخ محمد الغزالي فى كتابه : « دفاع عن العقيدة والشريعة »
 ص ٢٦٤ - ٢٦٥ الطبعة الرابعة عام ١٣٩٥ ١٩٧٥ م نشرته دار الكتب
 الحديثة بالقاهرة :

إننى آسف لأن بعض من يرسلون الكلام على عواهنه لا . بل بعض ممن يسوقون
 التهم جزافاً غير مباليين بمواقبها دخلوا فى ميدان الفكر الإسلامى بهذه الأخلاق
 المعلولة فأساءوا إلى الإسلام وأمتة شراً إساءة .

سمعت واحداً من هؤلاء يقول فى مجلس علم : أن للشيعمة قرآناً آخر يزيد
 وينقص عن قرآننا المعروف .

هؤلاء وأولئك ممن يؤجرون أقلامهم لسياسات مفرقة لها أساليبها المباشرة وغير المباشرة في مقاومة أية حركة إصلاحية ، والوقوف في سبيل كل عمل يضم شمل المسلمين ويجمع كلمتهم.

* * *

كنت أود لو أستطيع أن أبرز هذه النواحي كلها في قصة التقريب أكتبها

= فقلت له : أين هذا القرآن ؟

إن العالم الإسلامي الذي امتدت رقعته في ثلاث قارات ظل من بعثة محمد ﷺ إلى يومنا هذا بعد أن سلخ من عمر الزمن أربعة عشر قرناً لا يعرف إلا مصحفاً واحداً مضبوط البداية والنهاية معدود السور والآيات والألفاظ فأين هذا القرآن الآخر ؟

ولماذا لم يطلع الإنس والجن على نسخة منه خلال هذا الدهر الطويل ؟
لماذا يساق هذا الافتراء ؟

ولحساب من تفتعل هذه الإشاعات وتلقى بين الأغرار ليسوء ظهم بإخوانهم وقد يسوء ظهم بكتابهم . إن المصحف واحد يطبع في القاهرة فيقده الشيعة في النجف أو في طهران ويتداولون نسخه بين أيديهم وفي بيوتهم دون أن يخطر ببالهم شيء بته لا توقيف الكتاب ومنزله - جل شأنه - ومبلغه (ص) فلم الكذب على الناس وعلى الوحي .

ومن هؤلاء الأفاكين من روج أن الشيعة اتباع علي وأن السفين اتباع محمد وأن الشيعة يرون علياً أحق بالرسالة ، أو أنها أخطأته إلى غيره ؟ وهذا لغو قبيح وتزوير شائن .

إن الشيعة يؤمنون برسالة محمد ويرون شرف علي في انتماءه إلى هذا الرسول وفي استمساكه بسنته .

وهم كسائر المسلمين لا يرون بشراً في الأولين والآخرين أعظم من الصادق الأمين ولا أحق منه بالإنباع ، فكيف ينسب لهم هذا الهذر ؟
=

بنفسى ، واتبع تفاصيلها ، كما لا يستها وعشت ظروفها ، ثم اتبع مجلة
 « رسالة الإسلام » التى أدت أمانتها ، وأحسنت سفارتها وكانت معرضاً لآراء
 العلماء من كل فريق ، يمدونها بالبحوث وينظرها كل منهم حريصاً عليها ،
 فتزدان بها مكتبة الشيعى كما تزدان بها مكتبة السنى ، وينهل من معارفها الغربى
 كما ينهل من معارفها الشرقى ، ولكن حسبى أن أكتب هذه المقدمة مشيراً بها
 إلى بعض جوانب هذه القصة .

وإنا لنحمد الله سبحانه أن أصبحت فكرة التقريب نقطة تحول فى تاريخ
 الفكر الاصطلاحي الاسلامى قديمه وحديثه ، وأنها أثرت تأثيراً بعيد المدى .

* * *

وإنا لنسأل الله دوام النجح لهذه الدعوة حتى يعود للإسلام مجده
 وللمسلمين عزهم .
 والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته (١) .

== الواقع أن الذين يرغبون فى تقسيم الامة طوائف متعادية لما لم يجدوا لهذا
 التقسيم سبباً معقولاً لجأوا إلى إفتعال أسباب للفرقة ، فاتسع لهم ميدان الكذب
 حين ضاق أمامهم ميدان الصدق .

١ - دهرة التقريب ص ١٠ إلى ١٤ طبع مؤسسة دار التحرير للطبع والنشر
 بالقاهرة ١٣٨٦ هـ ١٩٦٦ م .

٢ - طبعت فى القاهرة عام ١٣٧٩ هـ الموافق عام ١٩٥٩ م .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الدكتور
محمد محمد الفحام
شيخ الأزهر

- ساحة الشيخ حسن سعيد بكاءه طهرانه شرفه بزيارة في منزله
 ه سابع على بن أبي الحالف ومعه ساحة العلم العلامة والصدوق الشريف
 السيد طالب الرقا عي وقد أضافت له الزيارة في انفس درياه حمله
 ذكريات الزمان التي وضعت في طهرانه ١٩٧٠ فعرفت فيلما طائفه كسيرة من
 طوائف علماء الشيعة الامامية وعرفت منهم الكوفاء والذين هم
 لم اعرفه من قبل وما زيارتهم لي اليوم الا بغير من مظاهر وطاقم
 عزاءهم الله كل خير وشكرهم منكم الجليل في التعريف بغير هذا
 الامامية التي تكون الحقيقة والواقع هي واحد في اصول العقيدة
 الامامية ثم عرفت منهم على صعيد الاجود التي عرفت في
 الدين حيث يقول: اختلاف المؤمنين اجرة... هذه البرهنة
 في داهية علماء الروعة على الجلائل المذهبية انه يحصرها على كسيرة و...
 كل مالوا البلا وسيد صغورها من عوالم الفرقه والى كجلا الله
 رسالية تقابله العزاة ولا تفرقوا قلوبكم من هذا الدين فخذ
 في قلوب الله التي شلتوت الذي البعث الا هذا الحق الذي فخذ
 في قلوبهم الضميمة شبا عه حيث فاد ما صغوره بجوار اصل مذهب لنبه
 الامامية باختياره مذهبها مقربها اسد معا فقوم على البقاء والبقاء
 والدليل الاوسط والله اسأل ان يوجه الحق قلنا مع هذا القدر القوم
 في العقيدة من الدعوة في العقيدة الامامية الحق... وهو عملوا سيرة
 عليهم ورسوله والمؤمنين... في طهرانه ١٩٧٠

محمد الفحام
شيخ بلا طهرانه

رأى الشيخ الشعراوي في الشيعة :

٣ الشيعة الامامية الاثني عشرية : وامامهم جعفر الصادق بن محمد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب ، وهو احد — اساتذة الامام ابي حنيفة رضي الله عنهم جميعا ، وهؤلاء الامامية الجعفرية الذين نوضح انهم من ارباب المذاهب النقية ، هم الذين اصدر شيخنا المرحوم شيخ الازهر محمود شلتوت فتواه المشهورة في صحة التعبد على مذهبهم ، معللا ذلك بانه من المذاهب الاسلامية — الثابتة الاصول ، المعروفة المصادر ، المتبعة لسبيل المؤمنين ، نعم :

لقد اخذنا في مصراطائف من الاحكام في قوانين الاحوال الشخصية عن الشيعة الامامية الاثني عشرية ومنها بعض احكام الطلاق والقول بالوصية الواجبة في الميراث .

(الالهرام — السنة ١٠٣ — العدد ٣٢٩٣٢)

رأى فضيلة الاستاذ الكبير العلامة الشيخ عبد الرحمن الخير في
الايتمام بالشيعة والاقتداء بهم :

بسم الله تعالى وله الحمد وله الاستعانة ومنه التوفيق

للهدى

والصلاة والسلام على رسوله المصطفى وآله الاطهار، وعلى اصحابه

الابرار، وعلى تابعيهم من المؤمنين الى يوم يبعثون.

وبعد : فقد وجه الى احد الاعلام القضاة من قادة العرب المسلمين

رساله مؤرخه في ٨ / ١٠ / ١٩٧٦ يطلب الى فيها التعليق على

فتوى وصلته حديثا كان اصدرها رئيس الجامعة الاسلاميه في المدينه

المنوره على مشرفها وآله افضل الصلاة والسلام ، (يوجد ربطا صورة طبق

الاصل عن الفتوى)

وتلبية لطلب العالم الفاضل استخرت الله تعالى مستلهما التوفيق

الى ما فيه رضاء من نصره الاسلام والمسلمين ، باجتنب التفرقا الضارة

وبالتأليف بين جماعات المؤمنين ، ومسترشدا بقوله تعالى : " ادع الى

سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة " (١) وبالمأثور من قول الرسول ص

الامين : " بعثت مبشرا لا منقرا "

(١) - سورة النحل آيه : ١٢٥

التعليق على الفتوى :

أولاً : أنّ كلّ بصير بالسنة والسيرة والتاريخ الاسلامي يعلم حق العلم أنّه قد ورد فيها جميعاً عند الفريقين : (السنة والشيعة) روايات تفيد ما يلي بيانه :

أ - أنّ القول : " حتى على خير العمل " هو جزء من الأذان لكّل من اوقات الصلاة منذ بدء مشروعيه النداء للصلاة على عهد الرسول (ص) واستمر على عهد الخليفة الاول (رض) ورد حاشاً من عهد الخليفة الثاني حتى بداهه الرأي بمنعه ، كيلا يتقاعس المسلمون عن الجهاد ، - احتجاجاً بكون الصلوة خيراً لعمل ، واورد بعض الأدلة على ذلك : قال في الشفاء : وروى ابن ابي شيبة باسناده عن نافع عن ابن عمر أنّه ربما زاد في اذانه " حتى على خير العمل " وفيه عن علي بن الحسين زين العابدين (ع) أنّه كان يؤدّن فاذا بلغ حتى على الفلاح " قال : " حتى على خير العمل " ويقول هو الاذان الاول ، وفيه ايضاً : عن محمد بن علي عن ابيه علي بن الحسين عليهما السلام أنّه كان اذا قال " حتى على الفلاح " قال : " حتى على خير العمل " قال (يعني محمد بن علي) وكانت هذه الكلمة في الاذان فامر عمر بن الخطاب ان يكفوا

عنها مخافه أن تثبّط الناس عن الجهاد ويتكلوا على الصّلاه ، ١ هـ .
 وحكى سعد الدين التّفتازانى فى حاشيته على شرح العضد : عن
 عمرائه كان يقول : ثلاث كنّ على عهد رسول الله (ص) انا حرّمهنّ
 انهى عنهنّ : متعمّال حجّ ومتعمّال نكاح ، وحّى على خير العمل ،
 نقلا عن كتاب البحر الزّخار الجامع لمذاهب علماء الامصار ، للامام احمد
 بن يحيى بن المرتضى والتّعليقات عليه ، جزء اوّل وجه ١٩٢ من
 طبعة الاولى عام ١٣٦٦ هـ - ١٩٤٧ م مطبعة السّعادة بمصر
 باشراف لجنة من علماء الازهر ،

وعن الامام علاء الدين مغلطاي بن فليح الحنفى امام الحنفية فى
 كتاب التّلويع فى شرح الجامع الصّحيح ما لفظه : " واما حّى على خير
 لعمل فذكر ابن حزم انه صحّ عن عبد الله بن عمرو بن امامه بن سهل
 بن حنيف انهما كانا يقولان فى اذانهما : " حّى على خير العمل " قال
 فغلطاي : وكان على بن الحسين (ع) يفعلُه ،

: كرسعد الدين التّفتازانى فى حاشية شرح عضد الدين على المختصر
 ، الاصول أنّ : " حّى على خير العمل " كان ثابتا على عهد رسول الله
 نى الله عليه وآله وسلّم ، وأنّ عمر هو الذى امر ان يكفّ الناس عن ذلك

مخافه ان يشبّط الناس عن الجهاد ويتكلوا على الصلاه ،

وفى كتاب السنن ما لفظه : " الصحيح ان الاذان شرع بحى على خير العمل " اهـ

وقد قال كثير من العلماء المالكيه وغيرهم من الحنفيه والشافعيه : انه كان " حى على خير العمل " من الفاظ الاذان ،

قال الزركشى فى البحر المحيط : ومنها ما الخلاف فيه موجود كوجوده فى غيرها ، وكان ابن عمرو وعبيد اهل المدينه يرى افراد الاذان و القول فيه : " حى على خير العمل "

نقلا عن كتاب الروض النضير - للحسين بن احمد السباغى - الجزء

الاول وجه ٥٢٢ - الطبعة الثانية عام ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م مكتبة

المؤيد - الطائف ، المملكة العربية السعودية ،

بـ وان التثويب فى الاذان للصبح فقط بالقول : " الصلاه خير

من النوم " لم يكن على عهد رسول الله (ص) ولا على عهد الخليفة الاول

بل هو امر احدثه الخليفة الثانى برأى استحسنة ، كما احدث الجماعة

فى صلاه التراويح : (نافله الليل فى شهر رمضان) وقال عنها :

نعمت البدعة هذه ، وكما احدث غيرها من اوليات المشهورة والمعمول

بها عند جمهور المسلمين حتى اليوم وأورد هنا غيضاً من فيض من الإثباتات
 عن مالك بلغه أنّ المؤذن جاء عمره يومه بالصلاة الصبح فوجده نائماً
 فقال : " الصلاة خير من النوم " فامر عمران يجعله في نداء الصبح
 أخرجه الموطأ ، وروى عن عمر بن حفص أنّ جده سعد القرظ أول من
 قال : " الصلاة خير من النوم " بخلافه عمرو متوفى أبي بكر ، هكذا في
 أصول الأحكام ، ومثله في الشفاء ، اهـ (وسعد القرظ هذا هو مؤذن
 الخليفة الثاني)

عن مجاهد قال : دخلت مع ابن عمر مسجد اوقداً في فيه ، ونحن نريد
 ان نصلّي فيه ، فثوب المؤذن فخرج عبد الله بن عمر من المسجد وقال
 اخرج بنا من عند هذا المبتدع ولم يصل فيه ، أخرجه الترمذي اهـ
 وفي الشفاء عن طاووس أنّه قال له رجل : متى قيل : " الصلاة خير
 من النوم " فقال : انما لها لم تقل على عهد رسول الله (ص) اهـ
 نقلا عن كتاب البحر الزخار ذاته المذكور سابقا : الجزء الأول وجه ١٩٢
 - ١٩٣ ،

ج : ومن هذا يتّضح للعالم المنصف الغيور على الوحدة الإسلامية
 أنّ قول الشيعة (الإمامية والزيدية) في الأذان " حتى على خير

العمل " ليس بدعة البتة ولكنه هو الاذان الشرعى .

د : وفئتا المسلمين (السنة والشيعة) يلتزم كل منهما الاخذ باحد القولين ، ويورد لاثباته احاديث مستنده وموثوقة ولا مجال فى هذا العجالة لمناقشتها ، ومصلحة المسلمين الجامعة تقضى الان على عقلائهم بالتسامح فى مثل هذه الخلافات الخيرية .

وتقرير المفتى نفسه حفظه الله ، انه لا يعلم ما يمنع الصلاة بالاذان المشتغل على " حتى على خير العمل " هو تقرير سديد ، وكان من الاصلح الاكتفاء به فى الفتوى المشار اليها ، وقوله فيها : " والواجب على اهل السنة ان يؤدّوا فى كل وقت بالاذان الشرعى اذا تمكّنوا من ذلك " يشعر بتجويزه الاكتفاء بالاذان الذى يزعم انه بدعة عند عدم التمكن من اعلان ما يدعو به الاذان الشرعى وهذا الرأى منه هو عمل بالتقية التى يستنكرها متعصبوا اهل السنة من اخوانهم المسلمين الشيعة ثانيا : اما قوله : " بانه لا يرى صحة الصلاة خلف الزيدية والامامية " - فرأيه هذا يتعارض مع ما يرويه اهل السنة انفسهم ويعملون به فى جميع العصور والامصار من حديث : (صلّوا وراء كل بر وفاجر) ، وهو فى رأيه هذا يخالف ما عليه اهل المذاهب الاربعة ، ويعمل بما عليه الشيعة

(الامامية والزيدية) من رؤيتهم عدم صحة الصلاة خلف من لا يوثق به
فهم يشترطون العدالة في امام الجماعة .

ويتعارض رأيه هذا كذلك مع ما حصل في مؤتمر علماء المسلمين من
جميع مذاهبهم وامصارهم المنعقد قبل نصف قرن في القدس لمدارستهم
مقاومة الصهيونية (وعد بلغور) اذ صلبوا يومئذ الجمعة في المسجد -
الاقصى المبارك مقتدين بالمجتهد الشيعي الامام الشيخ محمد
الحسين آل كاشف الغطاء واضطرب لظاهرة الوفاق تلك بين الشيعة
والسنة ساسة الانكليز المنتدبون على فلسطين والاردن والعراق -
حينئذ فدفعوا (اسعاف النشاشيبي) لتأليف ونشر كتابه الذي اسماه
(الاسلام الصحيح) واحتكر فيه الاسلام وحده ولمن هم على رأيه طبعاً
واعلن فيه صحته النكراء المفرقة ، مخاطباً جميع فئات المسلمين الآخرين
بقوله : (كلکم لستم مسلمين ، انا وحدي مسلم بئس هسلّس)
وطبل يومئذ لكتابه محبوا الفرقه من محتكرين ومتاجررين ومتزمتين وشغل
بالرد على صحته المفرقة نفر من علماء الشيعة الغيورين على الوحدة
الاسلامية فنجح اعداء العرب والمسلمين فيما خططوا له من ابتعاث
الخلاف واحياء الفتنة النائمة .

ثالثا : وأما اتّهامه (الزيدية وبقية اصناف الشيعة الموجودين اليوم
كلامية بالغلو في اهل البيت بانواع الشرك)

فان هذا الاتّهام بالشرك يدحضه ما هو صريح في أمهات كتب الزيدية
والامامية القديمة منها والحديث ، من اقتصار اعتقادهم على ان الائمة
من اهل البيت (ع) ما هم الا كما قال تعالى : " عِبَادُ مَكْرُومُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ
بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ يُعْمَلُونَ . يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ
إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصُرَ . وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ " (١)

واتّهامه اياهم بانواع الشرك يدحضه ما اجمع عليه المسلمون في جميع
عصورهم من اجتماع علمائهم وهما متهم في الحرمين الشريفين كل عام
منذ بدء الاسلام حتى اليوم لأداء مناسك الحج والعمرة والزيارة
لا فرق في ذلك بين سنيهم وشيعتهم الا اذا كان (رئيس الجامعة
الاسلامية في المدينة المنورة) - ولا نخالهم - يشد عن اجماع المسلمين
عامه ، فلا يرى الآن العمل بما ورد في سورة البراءة من منع المشركين
دخول المسجد الحرام ، او اذا كان يرى العودة الى معاولة منع المسلمين
من أداء مناسك الحج والزيارة - المسلمين الذين يتتهمهم هو وامثاله

(١) - سورة الانبياء آية : ٢٦ - ٢٨

بالشرك لزيارتهم القبور— وأتينا نربأ به وبحماة الاسلام والحرمين —
 الشريفين من علماء المسلمين ومن قادة العربية السعودية ان يروا
 ذلك ، او يتغاضوا عن يراه من المتزمتين محتكرى الدين ، وخاصة
 بعد ان تناسى المسلمون من مختلف المذاهب ما كانوا اجمعوا عليه —
 سابقا مما حصل بينهم مجتمعين فى جانب وبين الاخوان الوهابيين
 فى جانب آخر بان الامس الاسود الداى الى غير رجعة ان شاء الله
 تعالى من خلافات حادثة وتزمت فى الاتهامات ادى جميعه الى قطع
 ما امر الله به ان يوصل والى تعدد الحج والزيارة بسبب انعدام الا من
 خلال تلك الفترة المؤسفة .

وهل يرمى رئيس الجامعة الاسلاميه بهذه الاتهامات الظالمة الى
 ان يستفز بعض المتزمتين المتحمسين من الزيديه والاماميه فيقابل —
 الاتهامات باشد منها ومثلها ؟ وبذلك يكون المفتى — اصلحه الله —
 قد ايقظ الفتنة واضرم نارها من جديد بين الاخوة المسلمين ليستغلها
 اعداء الاسلام والعرب من صهاينه ومستعمرين يترصون شرابا لجميع
 دون استثناء .

الم يكن الا حرى به ان يغتنمها فرصة مؤاتية فيدعوا الى جمع الكلمة

وتوحيد الصّف بين اتباع المذاهب الاسلاميّة المختلفة كما ندعوا اليه منذ
 نصف قرن في اوساط قطرنا العربيّ السّورى وكما تدعوا اليه (جماعاً لتقريب)
 في القاهرة منذ ربع قرن في جميع اوساط العالم الاسلامى فتشمله بهذا
 فضيله التّسابق الى فعل الخيرات ويقتدى كذلك بمليكيه العاهلين
 السّعوديّين (الراحل المغفور له فيصل ، والحالى المظفر خالد)
 الذين كتبوا صفحات مجيده في تاريخ الدّول الاسلاميه المعاصره -
 بتعاونهما مع امثالهما من ملوك ورؤساء الدّول العربيّه والاسلاميه في
 مؤتمرات القمه ،

رابعاً : واما انه لا يرى صحّه الصّلاه خلف الزيديه والاماميه للزعم بانهم
 يسبّون بعض الصحابه ،

فاننا نسئله هل يرى كذلك عدم صحّه الصّلاه من جماهير المسلمين في
 مختلف امصارهم سابقا خلف الولاه والامراء الذين كانوا يسبّون امير
 المؤمنين على بن ابي طالب (ع) وولديه (ع) ريحانتى رسول الله ص
 وبعض الصحابه (رض) في خطبه الجمعة على المنابر ، طول عشرات
 السّنين من العصر الاموى ، وخلال سنين من حكم بعض الملوك -
 العبّاسيين ؟ هذا مع العلم بانه كان بين السّابّين والامرين بالسّب

من يعدّ من الصّحابة ومن الخلفاء ، وهل يسوغ له ان يستنكر من بعض
 الزّيدية والامامية الآن ما لا يستنكره من بعض الصّحابة ومن امراء وولاة
 المسلمين ومن عامه اتّباعهم سابقا ؟ هذا على افتراض صحّة الاتّهام
 بأن بين الامامية والزّيدية من يسب بعض الصّحابة ،

ونسأله كذلك هل يرى بأن مسبة بعض الصّحابة - الذين كانوا هم
 انفسهم يسبون ويأمرون بالسب ويستبيحون دم من لا يستجيب لهم
 بالسب - هل يرى الآن مسبة اولئك السابين معصية اعظم مما فعله
 اولئك الصّحابة انفسهم والتّابعون لهم ومن بعدهم حتّى اليوم ، في
 حروبهم الدّاخلية فيما بينهم ، من سفكهم دماء بعضهم بعضا ؟ و
 هل يرى الآن المسبة المزعومة معصية اعظم من قتل الولاة الامويين
 والعبّاسيين سابقا العديد من التّابعين والفقهاء صبرا واغتالا ؟
 وهل يرى المسبة المزعومة افظع من استحلال امراء وولاة الدّول الاسلاميه
 الذين تعاقبوا على تولّى الحكم حتّى اليوم دماء واموال مخالفيهم
 من المسلمين في الاجتهادات المذهبيه ؟

وهل يرى المسبة المزعومة افظع من اتّهامه في فتواه هذه عشرات -
 الملايين من اخوانه المسلمين (الزّيدية والامامية) بالغلو في اهل -

البيت (ع) بانواع من الشرك والبدعة لاختلافهم معه في الرأي .
 وهم برأء من هذه الاتّهامات الظالمة ، ان تاريخ تلك الحكومات -
 الاسلاميه - البعيد منها والقريب - ملئ بالمأسى التي سبب معظمها مثل
 هذه الفتوى اعاد الله المسلمين من تجديد تلك الفتن الداميه ،
خامسا : اننا نجزم بان مصلحة المسلمين جميع المسلمين دون -
 استثناء تقضى بان يعذر بعضنا بعضا فيما اختلفنا فيه من روايات -
 اجتهادات ، وان يشد بعضنا ازربعض فيما اجتمعنا عليه من كتاب -
 ربنا وسنة نبينا وبهذا وحده نستطيع الوقوف صفا واحدا " كأنهم بنيان
 مرصوص " في وجه الهجمات الالحادية الغازية لمجتمعاتنا ، وفي وجه
 الاثارات الطائفية المبعثرة لقوانا وكلا النوعين من الهجمات يخطط
 بخبث وغبا لتتمكن الهجمات الاستعمارية من السيطرة على بلداننا
 واستغلال اقتصادنا ، واضعاف دولنا عن النهوض والهائها عن كل
 اتحاد ووحده صحيحين بالتطاحن الداخلي للمحافظة على المكاسب
 الانية والمناصب الخادعة والحدود المصطنعة .

سادسا : ما اخرجنا نحن المسلمين جميعا الى ان نتذگرون تدبر قوله
 تعالى : " واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمه الله عليكم
 اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا

(١) حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون
 وقوله تعالى : " يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا و
 لا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا
 فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا ان
 الله كان بما تعملون خبيرا " (٢)

وقوله تعالى : " يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا
 خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ولا تلمزوا انفسكم
 ولا تنازروا بالالقباب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب -
 فاولئك هم الظالمون " (٣)

وما احوجنا الى ان نتذكروا نذير قول نبينا صلى الله عليه وآله وسلم :
 " اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا
 تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا " (٤)

(١) - سورة آل عمران آية : ١٠٣

(٢) - سورة النساء : آية : ٩٤

(٣) - سورة الحجرات آية : ١١

(٤) - رواه البخاري في صحيحه

وقوله صلى الله عليه وآله : " يا معشر من اسلم بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تذموا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فانه من يتبع عوراتهم - يتبع الله عورته ومن يتبع عورته يفضحه ولو فى جوف بيته " (١)

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : " فى الحديث الذى رواه ابوداود : قيل له " يا رسول الله ما الغيبة ؟ " قال ذكرك اخاك بما يكره " قيل له : " ارايت ان كان فى اخى ما اقول " قال ص : " ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته " (٢)

وختاماً ما اكرّم مع الاخ المفتى الالبتهال الى الله تعالى ان يهدينا واياها وجميع المسلمين سواء السبيل لنكون بحق : " خیرامۃ اخرجت للناس " وان يكثرین علماء المسلمين من دعاة التبصرة والهداية والتعاون لجمع كلمة المؤمنین وعزهم ، بعد ان اذلهم التفرق والتزمت والتناحر وان يمنحنا جميعاً الفقه فى دينه والثبات عليه اعتقاداً وقولاً وعملاً انمخير مسئّل واکرم مرجو واقوى مستعان ،

والسلام على من قدّم مصلحاً متعالجاً معاً وآثر عزّها فى الآخرة والاولى ورحمة الله وبركاته ،

عبد الرحمن الخیر

دمشق - فى ٢٧ شوال ١٣٩٦ هـ

(١) - الكافى - صحيح الترمذى - (٢) - رواه الترمذى

ما ذكر في الفتوى المؤرخه ٢٤ / ٩ / ١٣٩٦ هـ لسماحة العلامة الشيخ
 عبدالعزيز بن عبد الله بن باز الرئيس العام للبحوث العلميه والافتاء
 والدعوه والارشاد : اقول ان هذه الفتوى التي سبقـ
 ذكرها قد رجعت عنها بالنسبه الى ما فيها من التعميم والاطلاق لان
 الهدف هو الاخذ بالحق والدعوه اليه واعوذ بالله ان اكفر مسلما او امنع
 الصلاه خلف مسلم بغير مسوغ شرعي والواجب ان يؤخذ كل انسان بذنبه
 وان يحكم عليه بما ظهر من اقواله واعماله ، فكل امام علم منه ما يدل
 على انه يغلو في اهل البيت اوفى غيرهم سواء كان من الزيديه او من
 غيرهم وسواء كان في اليمن او غير اليمن فانه لا يصلي خلفه ومن لم يعرف
 بذلك من الزيديه او غيرهم من المسلمين فانه يصلي خلفه والاصل سلامة
 المسلم مما يوجب منع الصلاه خلفه كما ان الاصل سلامة المسلم من الحكم
 عليه بالشرك حتى يوجد بامرواض وبينه عادله ما يدل على انه يفعل
 الشرك او يعتقد جوازه

هذا هو الذي اعتقده واعلنه الان لاخواننا في اليمن وغيرها وقد تقدم
 ان الحق ضالة المؤمن متى وجدته اخذه ومعلوم ان العصه لله وـ
 لرسله وكل مفتي وكل عالم وكل طالب علم قد يقع منه بعض الخطاء او

بعض الاجمال ثم بعد وضوح الحق وظهوره يرجع اليه وفي ذلك شرف
 وفضل وهذه طريقه اهل العلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى
 يومنا هذا وقد اثني عليهم اهل العلم بذلك وشكروهم على هذه الطريقة
 الحميدة وهذا هو الذي يجب علينا وعلى غيرنا الرجوع اليه والاخذ به في
 جميع الاحوال واسئل الله عزوجل ان يوفقنا لما فيه رضاء وان يعيننا و
 اخواننا جميعا في اليمن وغيره اصابة الحق في القول والعمل انسه
 سبحانه وتعالى سميع قريب وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه

الرئيس العام للبحوث العلمية والافتاء والدعوة

والارشاد

عبد العزيز بن عبد الله بن باز

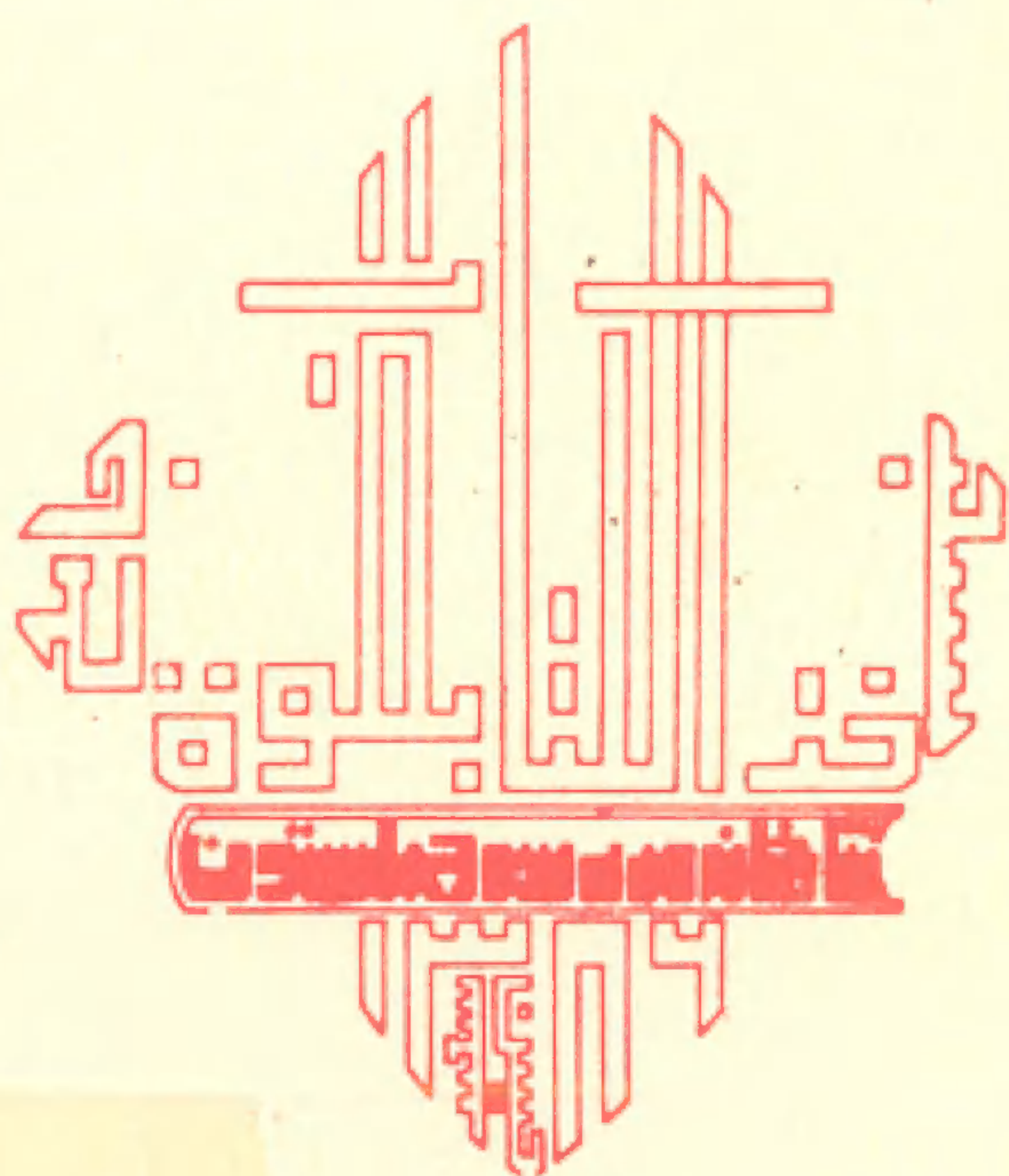
اللهم وفقنا وجميع المسلمين لمعرفة الحق والعمل على طبقه و
 الزام من لزمه كما اوصى به امير المؤمنين على عليه السلام: "الزم -
 الحق من لزمه من القريب والبعيد فان مغيبه ذلك محموده

مكتبة ومدرسة جهل ستون العامه مسجد جامع

حسن سعيد

ميلاد فاطمه (س) - ١٣٩٨

الطبعة ١٠٠ قروش



مدرسة پهلستان ومكتبة العامة
تأسيس : الشيخ حسن السعيد
مسجد جامع طهران - ايران
ت - ٥٢٣٤٢٣

المكتبة والمدرسة مستعدة لنشر المعارف الاسلامية واهل
الكتب الدينية واجوبة المسائل المستحدثة تجاه الطلبات
وقبول اطروحة لاصلاح المجتمع الاسلامي ، سيما الشباب المجاهد
نترقب مساهميتكم في بلوغ هذا الهدف السامي ولكم الشكر .